

متن

# الكفاية

في العقيدة والفرق والمذاهب

وعليه

الهداية إلى معاني أبيات الكفاية

كلها

للأبي محمد: محمد الغفر بن محمد الجرجاني

— حفظه الله عنه —

## حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

© عبد العزيز بن علي الحربي، ١٤١٧هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الحربي، عبد العزيز بن علي

الكفاية في العقيدة والفرق والمذاهب مع شرحه الهداية إلى معاني

أبيات الكفاية - مكة المكرمة

١٠٤ ص، ٢٤×١٧ سم

ردمك ٣-٤٧٢-٣١-٩٩٦٠

١- السعودية - الشعر الديني ٢- العقيدة الإسلامية أ- العنوان

١٧/٠٦٣٧

ديوي ٨١١.٠٦

رقم الإيداع: ١٧/٠٦٣٧

ردمك: ٣-٤٧٢-٣١-٩٩٦٠

## المقدمة (١)

سَبَّحْتُ بِالْحَمْدِ وَبِالْحَمْدِ أَقُولُ      أَصُولُ بِاللهِ وَبِاللهِ أَجُولُ  
 رَبِّ أَعْنِي وَاشْرَحَنَّ صَدْرِي      وَسَدِّدِ الْمِزْبَرَ حِينَ زَبْرِي  
 وَصَلِّ يَا رَبِّ عَلَى الْمُبَارِكِ      مُحَمَّدٍ وَآلِهِ، وَبَارِكِ  
 وَصَحْبِهِ وَالتَّابِعِينَ النَّبْلَا      وَمَنْ قَفَا آثَارَهُمْ وَوَصَلَا  
 عَذَبَ مَعِينِهِمْ بِمَجْرَى الْإِتْبَاغِ      وَمَدَّ نَحْوَ شَرَبِهِمْ بِكُلِّ بَاغِ  
 وَيَعْدُ فَالْعِلْمُ لَهُ رِيَاضُ      غُلْبٍ خَمَائِلُ، لَهَا حِيَاضُ  
 وَقَدْ غُنِّي أَسْلَافُنَا بِالْعِلْمِ      وَقَنَصُوا شَارِدَهُ بِالنَّظْمِ

(١) الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد:

قال أبو محمد: هذا شرح مختصر على نظم العقيدة والفرق المسمَّى بـ«كفاية الشُّرُور في العقيدة والفرق ومذاهب الدهور» كنت نظمت كثيراً منه منذ دهر لنفسي، ثم زدته أبياتاً من نَظْمِيَّ «وَلَدُ الْوَلَدِ» و«حَشْوِ الْإِرْدَبِ» مما هَبَّ ودبَّ» وتوخيت في كل من النظم والشرح الإيجاز وإيضاح العبارة متجافياً عن قصد الصناعة مائلاً عنها إلى الطبع الذي يتفق الناس على حمده إلا في مواضع يسيرة كان المقام يقتضي فيها ذلك، لغرض الإفادة بلفظ غريب أو معنى غير قريب.

وليعلم المَطَّلِعُ أَنَّ «الكفاية» في العُنْوَانِ نسبيّة، ولها اعتبارات، وأنني إذا أطلقت في النظم لفظ «الشيخ» فالمقصود به شيخ الإسلام ابن تيمية. وبالله تعالى التوفيق، وعليه وحده التكلان.

وَأَزْهَفُوا مَخَاذِمَ الْبِرَاعَةِ      وَأَزْهَفُوا مَخَاذِمَ الْبِرَاعَةِ  
فَكَانَ مَا تَرَوْنَهُ مِنْ كُتُبٍ      فَكَانَ مَا تَرَوْنَهُ مِنْ كُتُبٍ  
وَقَدْ رَجَوْتُ خَالِقِي فَتَحَا عَلَيَّ      وَقَدْ رَجَوْتُ خَالِقِي فَتَحَا عَلَيَّ  
لَأَنَّنِي لَمْ أَرِ لِلْأَصْحَابِ      لَأَنَّنِي لَمْ أَرِ لِلْأَصْحَابِ  
فَوْقَ الْكَرِيمِ فِي نَظْمٍ رَجَزُ      فَوْقَ الْكَرِيمِ فِي نَظْمٍ رَجَزُ  
وَحِينَ شَبَّ نَظْمُهُ أَمْسَكَ بِهِ      وَحِينَ شَبَّ نَظْمُهُ أَمْسَكَ بِهِ  
وَرُبَّمَا يَفُوقُ نَظْمِي مَنْ سَبَقُ      وَرُبَّمَا يَفُوقُ نَظْمِي مَنْ سَبَقُ  
وَسَبَقُهُمْ مُسْتَوْجِبٌ دُعَائِي      وَسَبَقُهُمْ مُسْتَوْجِبٌ دُعَائِي

## الكلامُ في نوعي التَّوْحِيدِ

نوعانِ قولِيّ وفعلِيّ، كِلَا      نوعيه- يَاذَا أَلْبَّ- بِالْعِلْمِ أَنْجَلَا  
وَأَنْقَسَمَ الْقَوْلِيّ إِلَى: قَسَمِينَ      سَلْبٍ، وَإِثْبَاتٍ بغيرِ مَبْنٍ  
وَالأَوَّلُ أَنْفَكَ إِلَى: مُتَّصِلٍ      وَذِي انفَصَالٍ، مِثْلُ سَلْبٍ لِلْقَوْلِي  
ثَانِيهِمَا إِثْبَاتٌ وَصَفٍ كَمَلَا      لِلْمَلِكِ الْقُدُّوسِ جَلَّ وَعَلَا<sup>(١)</sup>  
أَسْمَاؤُهُ أَسْمَاءُ مَنَحٍ، كُلُّهَا      قَدْ ضُمِّنَتْ مَعْنَى لَهَا رَفِي لَفْظُهَا  
إِيَّاكَ وَالْإِلْحَادَ فِيهَا، وَذَرِ      الْمُلْحِدِينَ، سَوْفَ يُجْزَى الْمُفْتَرِي

(١) التوحيد نوعان: قولِي اعتقادي؛ لأنه متعلق باللسان ثناءً، وبالقلب إقراراً واعتقاداً، وسوف يأتي الحديث عنه في نظم التدمرية وهو توحيد الأسماء والصفات ويدخل فيه توحيد الربوبية.

النوع الثاني: الفعلِي، وسيأتي بيانه.

وانقسم هذا النوع وهو «القولِي» إلى قسمين:

الأول: السلب: أي سلب النقائص عن الله المتضمن إثبات الكمال.

والثاني: ثبوتي، وهو إثبات ما ثبت لله تعالى من صفات الكمال وهو ما تضمنه البيت الرابع.

والأول: وهو السلب، انفك أي انفصل إلى:

١- توحيد قولِيّ سَلْبِي متصل كنفي الموت المنافي للحياة، والضعف المنافي للقوة.

٢- توحيد قولِيّ سَلْبِي منفصل؛ كنفي أن يكون لله ولي.

والميم في «كملا» يجوز فيها الحركات الثلاث، والفتح هنا أولى.

وَالْمُلْحِدُونَ مِنْهُمْ: الْمُعْطَلُ أَوْ مُشْرِكٌ، أَوْ مُنْكَرٌ مُعْطَلٌ<sup>(١)</sup>  
 وَثَانِي النَّوعَيْنِ: أَلَّا تَعْبُدَا إِلَّا إِلَهَنَا وَأَنْ تُوَحِّدَا  
 ذَا خَشْيَةٍ مَحَبَّةٍ وَرَغْبَةٍ أَنْبَاءٌ تَذَلُّلٍ وَرَهْبَةٍ  
 وَنَقْضُهُ بِأَحَدِ الشَّرَكَيْنِ أَكْبَرَ أَوْ أَصْغَرَ فَاحْذَرْ ذَيْنِ  
 فَالذَّبْحُ وَالنَّذْرُ وَالِاسْتِعَاذَةُ وَحَلِفٌ وَخَشْيَةٌ وَرَغْبَةٌ  
 تَوَكَّلْ، إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْهُ لَهُ بِهِ عَلَيْهِ فِيهِ، شِرْكٌ كُلُّهُ<sup>(٢)</sup>

(١) أسماء الله تعالى أسماء مدح، كل اسم منها متضمن صفة من صفاته فاحذر أن تلحد في أسمائه بأن تسميه بما لم يسم به نفسه أو بإنكار شيء منها أو مما تضمنته، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ والملحدون في أسماء الله تعالى ثلاث فرق: معطل، ومشرِك، ومنكرٌ جاحد.

(٢) قوله: وثاني النوعين.. الخ. هذا هو قسيم القولي، وهو التوحيد الفعلي الإرادي الطلبي المسمى بتوحيد العبادة، وهو أفراد الله بها عملاً وإخلاصاً في جميع أنواعها كالخشية والمحبة والرغبة... الخ.

ونقض هذا التوحيد - وهو على درجات - يكون بالوقوع في الشرك، كبيراً أو صغيراً فالذبح والنذر... الخ إن لم يكن الأولان له، والاستعاذة والحلف به والخشية منه والرغبة فيه وإليه والتوكل عليه، فهو شرك كله. وفي البيتين لف ونشر غير مرتب.

وقولي: «إنابة تذلل» بترك العاطف هو من باب قوله: كيف أصبحت كيف أمسيت مما... أي: وكيف أمسيت، ويأتي كثيراً في النظم، وفي الذكر: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ أي: ووجوه على قول.

## العابدون غير الله

وَالْعَابِدُونَ عَابِدُوا النَّيرانِ وَعَابِدُوا الْأَهْوَاءَ وَالشَّيْطَانَ  
وَعَابِدُوا الشُّيُوخَ وَالْعِظَامَ وَعَابِدُوا الْعَجُوزَ وَالْحُطَامَ  
وَتَعَسَّ الْجَمِيعُ، كُلُّهُمْ كَمَنْ خَرَّ إِلَى الرَّدَى فَمَنْ يُنْجِيهِ مَنْ؟<sup>(١)</sup>

## بيان أقسام الظلم والفسوق

## والنفاق والكفر والشرك

وَالظُّلْمُ وَالْفُسُوقُ وَالنِّفَاقُ ثُمَّ كُفْرٌ وَشِرْكٌ كُلُّ ذَلِكَ يَنْقَسِمُ  
لِأَصْغَرٍ وَأَكْبَرٍ وَذُو الْكِبَرِ مُخَلَّدٌ كُلُّ ذَوِيهِ فِي سَقَرٍ<sup>(٢)</sup>

(١) والعابدون غير الله أصناف، منهم عابدوا النيران، ومنهم عابدوا الهوى، ومنهم عابدوا الشيطان، ومنهم عابدوا العظام (جَمْعُ عَظِيمٍ) من الخلق، ومنهم الذي يعبد الدنيا، وكلهم كما قال الله - تعالى ذَكَرَهُ -: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ﴾ (٢١) ولا أحد ينجيهِ من بعد الله، و«من» الأولى موصولة والثانية للاستفهام فلا إبطاء.

و«العجوز» من المشترك، لم أجد في اللغة أوسع منه معنى له أكثر من مائة معنى منها الدنيا وإن كان في الأصل راجعاً إلى معنيين اثنين دالين. والله أعلم.

(٢) كل من الظلم والفسوق والنفاق والكفر والشرك ينقسم إلى قسمين: أصغر، وأكبر. والثاني مخلد أصحابه في سقر وأمثلة كل منها لا تحصى، و«ثم» في البيت الأول للترتيب الذكري.

## مسألة في التوسل

سَلِ الْإِلَهَ بِاسْمِهِ، أَوْ صِفَةِ      أَوْ عَمَلٍ، كَقِصَّةِ الثَّلَاثَةِ  
 أَوْ بَدْعَاءٍ مِثْلِ قَوْلِ عُمَرَ      إِذْ يَذْكُرُ الْعَبَّاسَ يَرْجُو الْمَطْرَ  
 وَمَا عَدَاهُ فَهُوَ فِعْلٌ مُبْتَدِعٌ      اِعْمَلْ بِمَا صَحَّ وَمَا عَدَاهُ دَعٌ<sup>(١)</sup>

## حكم من أتى كاهناً أو عرافاً

## والاستسقاء بالأنواء والحكمة من خلقها

وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا أَوْ عَرَّافًا      فَكَافِرٌ إِنْ أَضْمَرَ اعْتِرَافًا  
 وَمَنْ أَتَاهُ دُونَهُ لَمْ تُرْفَعْ      صَلَاتُهُ عَشْرَةً فِي أَرْبَعِ  
 وَكَافِرٌ بِالرَّبِّ ذُو اسْتِسْقَاءٍ      بِالنَّوْءِ فَارْجُ خَالِقَ الْأَنْوَاءِ  
 وَخَلَقَ اللَّهُ النُّجُومَ زِينَةً،      وَلاَ هِتْدَا بِالرَّجْمِ لِلْمَلْعُونَةِ<sup>(٢)</sup>

(١) يتوسل إلى الله تعالى بأسمائه أو صفاته أو عمل صالح كما فعل الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة، أو بنحو ما فعل عمر في قصة استسقاؤه المعروفة، وما عدا ذلك فهو بدعة فاعمل بما صح ودع ما عداه.

(٢) ومن أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ. ومن أتاه دون تصديق لم ترفع صلاته أربعين يوماً، ثبت معناه عن النبي ﷺ، والمستسقي بالنجوم معتقداً إنزالها للمطر كافر بالله مؤمن بالكواكب.

## الكلام في السحر وحكم الساحر والنشرة

وَالسَّحَرُ إِحْدَى الْمَوْبِقَاتِ وَهُوَ مَا لَطَفَ أَمْرُهُ، وَكَانَ مُبْهِمًا  
وَلَا يُصِيبُ أَحَدًا بِشَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّنَا كَالْعَيْنِ  
وَضَرْبُهُ بِالسَّيْفِ وَاهٍ، وَاخْتَلَفَ فِي حُكْمِهِ، وَمَنْ يَفْضِلُ لَمْ يَحِفْ  
إِنْ كَانَ كُفْرًا مَا جَنَى فَكُفِّرَ أَوْ لَا، فَلَا، وَالنُّشْرَةُ الْحَلُّ دُرِي  
بِالسَّحْرِ، وَالرُّقَى، وَجَازَتْ بِالرُّقَى وَقَدْ رُقِيَ نَيْسًا، وَقَدْ رُقِيَ<sup>(١)</sup>

= وخلق الله النجوم زينة للسماء، وهداية للناس يهتدون بها في سيرهم ونحوه، ورجومًا للشياطين.

(١) والسحر: إحدى الموبقات السبع، وهو: ما لطف أمره ولم يعلم لخفائه. ولا يصيب أحداً بأذى إلا بإذن الله وكذلك العين.

وحديث: «حد الساحر ضربه بالسيف» وفي رواية: «ضربة» ضعيف، واختلف في حكم الساحر، ومن يفصل لم يحف أي لم يجبر في الحكم عليه بأن يقال: ينظر إلى عمله في السحر فإن كان مشتملاً على كُفْرٍ كُفِّرَ، وإلا فلا.

والنشرة: الحل، أي حل السحر عن المسحور، ويكون بالسحر والرقى وجازت بالرقى فقط، وقد رُقِيَ النبي ﷺ ورقى، والأولى ترك طلبها لما سيأتي.

## الكلام عن الكيِّ والتداوي

وَالنَّهْيُ عَنِ كَيٍّْ وَمَدْحُ مَنْ تَرَكَ وَكُرْهُهُ جَاءَ صَحِيحًا دُونَ شَكِّ  
 وَقَدْ كُوِيَ مِنْ ذَاتِ جَنْبٍ أَنْسُ وَالْمُصْطَفَى حَيٌّ أَلَا فَاسْتَأْنِسُوا  
 ثُمَّ التَّدَاوِي أَوْجَبْنَ مَاؤُ أَبَحِ، أَوْ اسْتَحَبَّ مَاوَالْأَخِيرَ رَجَّحِ  
 سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّةِ الْحَاشِرِ دُونَ جُنَّةِ  
 مِنَ الْحِسَابِ، مِنْهُمْ عُكَاشَةُ، «بُزَاخَةُ» آخِرُ مَا قَدْ عَاشَهُ  
 وَقَدْ حَكَى «يُوسُفُ» فِي اسْتِيعَابِهِ نِفَاقَ تَالِيهِ، وَقَدْ بِرِيهِ  
 زَيْدَ النَّبِيِّ خَمْسَ مَلَائِكَةٍ عَدَا هُنَيْدَةً مَا فِي الْبَيْهَقِيِّ وَأَحْمَدًا  
 جَوْدَةً فِي الْفَتْحِ، - رَبِّ اجْعَلْنِي مِنْهُمْ -، وَ«لَا يَرْقُونَ» سِمَ بِالْوَهْنِ<sup>(١)</sup>

(١) صح عن النبي ﷺ النهي عن الاكتواء، ومدح تاركة، وكرهته إياه، وفي البخاري عن أنس: «أنه كوي من ذات الجنب والنبي ﷺ حي». وبه وبيعض ما سيأتي يتبين جوازه وأن تركه أولى.

أما التداوي مطلقاً فقليل: واجب، وقيل: مباح، وقيل: مستحب، وهو المرجح عند كثير. وفي الصحيح: «سبعون ألفاً من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب» منهم عكاشة بن محصن. و«بُزَاخَةُ» آخر أيام حياته قتل فيها، وهي وقعة لأبي بكر الصديق في حروب الردة.

وقد حكى يوسف بن عبد البر في «الاستيعاب» عن بعض أهل العلم أن الذي سأل النبي ﷺ بعد عكاشة كان منافقاً. والحامل لهم على هذا عدم إجابة النبي ﷺ له بمثل ما أجاب عكاشة، =

## أقسام البدعة

وَقَسَّمَ الْبِدْعَةَ بِإِغْتِبَارِ إِخْلَالِهَا: لِبِدْعَةِ الْإِكْفَارِ  
وَبِدْعَةِ أَقْلٍ، وَهِيَ بِحَسَبِ مَحَلِّهَا: لِبِدْعَةِ ذَاتِ قُرْبٍ  
أُخْرَاهُمَا الْبِدْعَةُ فِي الْمُعَامَلَةِ وَمَنْ يُحَسِّنُ بَعْضَهَا انْصُرَ عَازِلَةً<sup>(١)</sup>

= ولهم مستند من الأثر لا يصح، وفي «الفتح» عند شرح الحديث بحث فليُرجع إليه. والمتبادر أن النبي ﷺ فعل ذلك لمعنى آخر وهو قطع تنابع السائلين. والله أعلم.

ومعنى «وفه بريه» قل بالريب فيه والشك لما سبق.

وفي البيهقي وأحمد أن النبي ﷺ استزاد ربه فزاده مع كل ألف سبعين ألفاً، جوّد إسناده ابن حجر، وورد في حديث «السبعين» في بعض طرقه زيادة «ولا يرقون» وهي ضعيفة. وممن أشار إلى ضعفها الإمام ابن تيمية - رحمه الله -.

و«الهنيدة» المائة من الإبل أو من كل شيء، وهي هنا مائة ألف.

(١) وقسم البدعة باعتبار إخلالها بالدين إلى قسمين: بدعة يكفر بها صاحبها، وبدعة أقل من ذلك، والبدعة بحسب محلها؛ أي ما تقع فيه تنقسم إلى: بدعة في العبادة، وأخرى في المعاملة، ومن يحسن بعض البدع بأن يقول: هذه بدعة حسنة فانصر من يلومه وينكر عليه لأن كل ما يسمّى بدعة في الدين ضلالة. والإكفار مصدر أكفر ككفر.

## أسباب البدع

وَالْجَهْلُ بِالْوَحْيَيْنِ، وَالْقَوْلُ عَلَى إِلَهِنَا بِغَيْرِ عِلْمٍ أَصْلًا  
وَالْجَهْلُ بِاللُّغَةِ، أَوْ أَحْوَالِ هَذِي النَّبِيِّ، وَسُنَنِ الْمَقَالِ  
وَالِاتِّبَاعُ لِلْهَوَى وَالْمُشْتَبِهَةِ إِرَادَةُ الْفِتْنَةِ وَالْمُيُولُ بِهِ  
مِنْ سَبَبِ الْبِدْعَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَعُذُّ إِلَى كِتَابِ «الْاِعْتِصَامِ»<sup>(١)</sup>

## حكم من أتى ببدعة

وَمَنْ أَتَى بِبِدْعَةٍ أُقِيمَتْ عَلَيْهِ حُجَّةٌ، فَإِنْ تَجَلَّتْ  
فَقَالَ: لَا، فَكَافِرٌ إِنْ كَانَ مِنَ الضَّرُورِيِّ الَّذِي اسْتَبَانَا  
أَوَّلًا: فَقَاسِقٌ، فَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ فَلَا تُفَسِّقُهُ وَلَا تُكْفِّرُ<sup>(٢)</sup>

(١) والجهل بالكتاب والسنة والقول على الله تعالى بغير علم، والجهل باللغة العربية ومدلولاتها وبهدي النبي ﷺ واتباع الهوى وما تشابه من الكتاب ابتغاء الفتنة والتحريف، كل ذلك من سبب البدعة في الدين، ومن شاء الاستزادة فليعد إلى كتاب الشاطبي «الاعتصام» فهو أوفى كتاب في هذا الباب.

(٢) ومن أتى ببدعة أقيمت عليه الحجة، فإن تجلت له فعند وقال: لا. فهو كافر إن كان ما كابر فيه من الضروري البين، فإن لم يكن كذلك فهو فاسق إن ظهرت له الحجة فلج، وإن لم تظهر له الحجة في دفع بدعته =

## نواقض الإسلام

نَوَاقِضُ الْإِسْلَامِ شِرْكٌ، سِحْرٌ أَدَى لِشِرْكٍ، بُغْضٌ وَخِيٌّ، سِحْرٌ  
 بِالذِّينِ، أَوْ نُضْرَةُ أَهْلِ الشِّرْكِ عَلَى مُنِيبٍ، وَالرِّضَا، كَالشَّكِّ  
 بِكُفْرِهِمْ، أَوْ اعْتِقَادُهُ ارْتِقَا مِلَّتِهِمْ، وَأَنْ لَهُ أَنْ يَمْرُقَا  
 وَجَعَلَهُ الْخَلْقَ وَسَائِطَ إِلَى خَالِقِهِ يَدْعُوهُمْ عَلَى الْوِلَا<sup>(١)</sup>

= فلا تفسقه ولا تكفره حتى تقام عليه الحجة .

(١) نواقض الإسلام عشرة: أولها: الشرك بالله تعالى .

ثانيها: السحر المؤدي إليه .

ثالثها: بغض دين الله تعالى .

رابعها: السخرية به .

خامسها: مظاهرة المشركين على المؤمنين .

سادسها: الرضا بكفرهم .

سابعها: الشك في كفرهم .

ثامنها: الاعتقاد أن دينهم فوق دين الله وخير منه .

تاسعها: الاعتقاد أنه يجوز الخروج عن دين الله وأن في (وأن له)

مخففة من الثقيلة .

عاشرها: أن يجعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم من دون الله تعالى .

## باب

في الكلام في توحيد أسماء الله تعالى وصفاته  
وهو مشتمل على جملة ما حوته «التدويرية»

وَالْكَلِمُ فِي التَّوْحِيدِ وَالْوَصْفِ: خَبَرٌ      وَذَاكَ بَيْنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ قَرُّ  
وَالشَّرْعِ وَالْأَقْدَارِ: مِنْ بَابِ الطَّلَبِ      وَدَائِرُ بَيْنَ إِرَادَةِ وَحُبِّ  
فَالْأَصْلُ فِي التَّوْحِيدِ فِي كُلِّ صِفَةٍ:      أَنْ يُوصَفَ اللَّهُ بِوَصْفٍ عَرَفَهُ  
وَرُسُلُهُ، وَذَاكَ نَهْجُ السَّلَفِ      فَمَنْ قَفَا آثَارَهُمْ لَمْ يَخَفِ<sup>(١)</sup>  
هَذَا، وَقَوْمٌ كَابَرُوا فِي الْبَدْهِيِ      فَجَعَلُوا الْقُدْرَةَ عِلْماً وَهُوَ هِيَ  
وَفِرْقَةٌ أَثْبَتَتِ الْأَسْمَاءَ، وَهُمْ:      قِسْمَانِ، قَالَ بَعْضُ مِنْهُمْ: عَلِمَ

(١) الكلام في التوحيد والصفات من نوع الخبر الدائر بين النفي والإثبات،  
والكلام في الشرع والقدر من باب الطلب الدائر بين الإرادة والحب  
والكره والبغض، والواجب في الأول التصديق وفي الثاني الطاعة.  
والكلم كعلم: لغة في الكلام، و«الشرع» معطوف على لفظ «التوحيد»  
والوصف و«الأقذار» جمع قدر.

إذا علم هذا فالأصل الأول في القسم الأول - وهو التوحيد في  
الصفات - أن يوصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسله دون تشبيهه  
أو تحريف أو تعطيل أو تمثيل، وذاك نهج السلف، فمن سار على ما  
ساروا عليه لم يخف العثار وقد وافق العلم والسلامة.

جَمِيعُهَا، وَبَعْضُهُمْ زَادَ هُنَا      غَرِيبَةً فَأَنْكَرَ التَّضَمُّنَا  
 فَشَبَّهُوا إِذْ عَطَّلُوا وَسَفَّسَطُوا      فِي الْعَقْلِ وَالسَّمْعِ فِيهِ قَرَمَطُوا  
 كَيْفَ بِلَا سَمْعٍ وَلَا عِلْمٍ وَلَا      وَلَا... وَلَا... فِي عَقْلِ مَنْ يَاهُلُوا؟<sup>(١)</sup>  
 وَالِاشْتِرَاكَ فِي السَّمَا لَا يَقْتَضِي      تَمَائِلًا حِسًّا وَعَقْلًا قَدْ قُضِيَ  
 فَاللَّهُ سَمَّى نَفْسَهُ الْحَيِّ، وَقَالَ:      ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ تَعَالَى ذُو الْجَلَالِ  
 وَالِاسْمُ الْإِسْمُ، لَكِنَّ الْمُسَمَّى      غَيْرُ الْمُسَمَّى فَأَعْرِفِ الْمُهِمَّا  
 وَالْعِلْمُ مِنْ صِفَاتِهِ، وَوَصَفَا      بَعْضَ عِبِيدِهِ بِعِلْمٍ، وَكَفَى.  
 وَالْمَقْتُ وَالنَّدَاءُ وَالْمَحَبَّةُ      وَالْمَكْرُ وَالْكَيْدُ يَدُ وَقُوَّةُ  
 قَدْ وَصَفَ الْخَلْقُ بِهَا وَالْخَالِقُ      وَكُلُّ مَوْصُوفٍ بِوَصْفٍ لَا يُقَى<sup>(٢)</sup>

(١) وهناك قوم من الفلاسفة جعلوا الصفة هي الموصوف مكابرة للقضايا البديهيات فجعلوا القدرة هي العلم والعلم هو القدرة.

وطائفة ثالثة من أهل الكلام أثبتت الأسماء دون الصفات وهم قسمان. قال بعضهم: أسماء الله تعالى كالأعلام المترادفة، والآخرين جاءوا بقوله غريبة هنا فأثبتوا الاسم دون ما تضمنه من الصفات.

فشبهوا الباري سبحانه وعطلوا مسفسطين في العقلیات مقررطين في السمعیات. كيف يكون الخالق سبحانه بلا سمع ولا علم ولا حياة ولا قدرة... الخ، في عقل من يرتكز هذا؟

(٢) لما سلب النفاة صفات الباري سبحانه فراراً من التشبيه قيل لهم: اشتراك الخالق والمخلوق في الوجود مثلاً أو الحياة لا يلزم المماثلة لا في الحس ولا في العقل.

فالله سَمَّى نَفْسَهُ الْحَيِّ، وَقَالَ: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ﴾ [الروم: ١٩] =

وَالصَّادِقُونَ عَنْ سَوَاءِ الْمَسْلُوكِ اضْطَرُّوا فَوَقَعُوا فِي مَهْلِكِ  
 فَتَارَةً يَرْتَكِبُونَ السَّلْبَا وَتَارَةً يُشَبِّهُونَ الرَّبَّ  
 إِنْبَائُهُمْ إِنْ أَثْبَتُوا رَبًّا بِلَا حَقِيقَةٍ تَجْلُو لَدَى مَنْ حَصَّالًا  
 وَقَوْلُهُمْ يَسْتَلْزِمُ التَّعْطِيلَ وَعَايَةَ التَّشْبِيهِ وَالتَّمْثِيلَ<sup>(١)</sup>

### بيان أن الكلام في هذا يتبين بأصلين ومثلين وخاتمة

فَلْتَبَيَّنْ بَعْدَ هَذَا مَثَلَيْنِ ، خَاتِمَةٌ ، أَضْلَاءً ، وَأَضْلًا حَسَنَيْنِ

= فسمي بعض عباده حيًا والاسم هو الاسم لكن المسمى غير المسمى فهذا مخلوق وذلك خالق والفرق بينهما صفة كالفرق بينهما ذاتًا، ومن صفات الله تعالى العلم وقد وصف بعض عبيده بالعلم وليس علم الخالق كعلم المخلوق، والمقت والنداء والمحبة والمكر والكيد واليد والقوة كذلك وصف الله بها عباده ووصف بها نفسه وكل من الخالق والمخلوق له صفة تليق به.

(١) والمعرضون عن المسلك السوي من الفلاسفة والقرامطة والجهمية اضطربوا فوقعوا في أشد مما فروا منه.

فتارة يسلبون صفات الله، وتارة أخرى يشبهون الله بمخلوقاته.

وإن أثبتوا إلًا ربًا لا حقيقة له عند التحصيل.

وقولهم يستلزم غاية التعطيل وغاية التمثيل و«التمثيل» في البيت معطوف على لفظ «التعطيل».

## الأصل الأول

الْقَوْلُ فِي بَعْضِ الصِّفَاتِ مِثْلُ: الْقَوْلُ فِي بَعْضٍ، فَهَذَا أَصْلُ  
فَإِنْ يَكُنْ صَاحِبَ سَبْعِ خَصْمُكَ يُنَبِّئُهَا، وَفِي رِضًا نَازَعَكَ  
أَوْ غَضَبٍ، وَقَالَ ذَا إِرَادَتُهُ أَوْ الْعِقَابُ وَالرِّضَاءُ نِعْمَتُهُ  
فَإَذْكُرْ لَهُ الْأَصْلَ الَّذِي تَقَدَّمَ وَكُنْ ذَكُورًا لِلَّذِي قَدْ نُظِمَا<sup>(١)</sup>

(١) تبين الشيء كأبانه: أوضحه وعرفه ويأتي لازماً، والمعنى فلتوضح  
لهؤلاء مثلين وخاتمة وأصلين، وحذف حرف العطف في «خاتمة»  
و«أصلاً» من باب: كيف أصبحت كيف أمسيت مما البيت، وتقدم  
نظيره.

الأصل الأول: القول في بعض الصفات كالقول في بعض.  
فإن يكن خصمك أي مجادلک ثبت لله تعالى بعض الصفات وينفي  
بعضها بأن كان أشعرياً أو ماتوريدياً ثبت سبع صفات أو أكثر وينازع  
في الرضا مثلاً أو الغضب ويجعلها من باب المجاز فيردهما إلى ما أثبتته  
حقيقة وهو الإرادة أو يجعل الغضب هو العقوبة والرضا نعمة.  
فقل له: الأصل المتقدم وهو: القول في بعض الصفات كالقول في  
بعض، ولا فرق بين ما نفيت وما أثبتته.

والرضاء بالمد على حد قوله: «ينشب في المسعل واللّهاء». وقول  
الآخر: «مرحباً بالرضاء منك وأهلاً». و«الرضاء» بالمد في الاختيار:  
المراضاة.

فَإِنْ يَقُلْ: فَالْغَضَبُ الَّذِي يُرَامُ: غَلِي دَمِ الْقَلْبِ؛ ابْتِغَاءَ الْإِنْتِقَامِ  
 قِيلَ لَهُ: كَذَلِكَ الْإِرَادَةُ مِثْلُ الثُّفُوسِ فَافْهَمُوا يَأْسَادَهُ  
 فَإِنْ يَقُلْ: تِلْكَ الصِّفَاتُ: عَقْلًا ثَابِتَةً؛ لِأَنَّ فِعْلًا دَلًّا  
 لِقُدْرَةٍ، وَالْحُكْمُ لِلْإِفَادَةِ بِالْعِلْمِ، وَالتَّخْصِصُ لِلْإِرَادَةِ  
 وَهَذِهِ الصِّفَاتُ لِلْحَيَاةِ وَالْحَيُّ لَا يَحُلُوزُ مِنَ الصِّفَاتِ  
 كَالسَّمْعِ وَالْإِبْصَارِ وَالْكَلَامِ أَوْ ضِدِّهَا، فَقُلْ بِذَا الْمَقَامِ  
 اعْلَمْ بِأَنَّ عَدَمَ الدَّلِيلِ غَيْرُ مُفِيدٍ عَدَمَ الْمَذْذُولِ  
 دَلِيلُكَ الْعَقْلِيُّ إِنْ لَمْ يُثْبِتْ فَعَبْرُ نَافٍ، أَيْ ذَا كَالْمُثْبِتِ  
 فِي طَلَبِ الْإِبْتَاتِ لِلدَّلِيلِ وَيُمْكِنُ الْوُلُوجُ فِي سَبِيلِ  
 إِبْتَاتِكَ الْعَقْلِيِّ، فَيَقَالُ لَكَ: إِحْسَانُهُ إِلَى الْعِبَادِ فِي الْفَلَكَ  
 دَلٌّ عَلَى الرَّحْمَةِ كَذَلَالَةِ تَخْصِصِهِ مَنْ شَاءَ عَلَى الْمَشِيئَةِ  
 كَذَا عِقَابُ مُجْرِمٍ دَلٌّ عَلَى بُغْضِ كَمَا نَرَى، وَضِدُّهُ أَنْجَلًا<sup>(١)</sup>

(١) فَإِنْ يَقُلْ: أَنَا لَا أَثْبِتُ صِفَةَ الْغَضَبِ؛ لِأَنَّ الْغَضَبَ غَلِيَانُ دَمِ الْقَلْبِ لَطَلَبُ الْإِنْتِقَامِ. قِيلَ لَهُ: وَالْإِرَادَةُ مِثْلُ النَّفْسِ إِلَى جَلْبِ مَنَفْعَةٍ أَوْ دَفْعِ مُضَرَّةٍ.

وإن يقل: تلك الصفات السبع أثبتها بالعقل؛ لأن الفعل الحادث دلٌّ على القدرة والتخصيص دلٌّ على الإرادة والإحكام دلٌّ على العلم. وهذه الصفات مستلزمة للحياة، والحي لا يخلو عن السمع والبصر والكلام أو غير ذلك فقل له حينئذ:

اعلم أن عدم الدليل لا يستلزم عدم المدلول، هب أن دليلك العقلي لا =

## الأصل الثاني

وِثَانِي الْأَصْلَيْنِ قُلْ: وَالْقَوْلُ فِي صِفَاتِهِ كَالْقَوْلِ فِي الذَّاتِ يَبْقَى  
فَإِنْ يَكُنْ خَصْمُكَ مِنْ مُعْتَزِلَةٍ، وَيُنْكِرُ الصِّفَاتِ كُلًّا قِيلَ لَهُ:  
تَقُولُ: لَيْسَ خَارِجًا مَنْ يُوصَفُ إِلَّا الْجُسُومُ، فَالَّذِينَ وَصَفُوا  
إِلَهَنَا بِالْعِلْمِ وَالْحَيَاةِ قَدْ شَبَّهُوا اللَّهَ بِمَخْلُوقَاتِهِ.  
نَقُولُ: ذَاكَ لَازِمٌ فِي الْأَسْمَاءِ فَلَيْسَ فِي الْوُجُودِ مِنْ مُسَمًّى  
إِلَّا جُسُومٌ فَانْفِ الْأَسْمَاءَ إِذَنْ وَكُلَّ شَيْءٍ فِي الْوُجُودِ وَابْذَنْ<sup>(١)</sup>

= ثبت ذلك فإنه لا ينفيه والنافي لابد أن يأتي بدليل كالمثبت.  
ويقال أيضًا في الجواب عليه: يمكن الولوج معك في الاستدلال العقلي  
الذي جعلته طريقًا لإثبات ما أثبتته.  
فيقال: نفعُ العباد بالإحسان إليهم يدلُّ على الرحمة كدلالة تخصيص الله  
تعالى من شاء على المشيئة وعقاب المجرمين يدلُّ على بغضهم،  
وإكرام الطائعين يدلُّ على محبتهم.  
(١) الأصل الثاني: القول في الصفات كالقول في الذات فالله لا شيء مثله  
في ذاته ولا صفته ولا فعله.

فإن يكن المخاطب من المعتزلة ينكر الصفات كلها ويقول: إن الله  
تعالى حيٌّ عليم قدير وينكر أن يتَّصف بالحياة والعلم والقدرة قيل له:  
إن قلت: لانجد في الشاهد متصفًا بالصفات إلا ما هو جسم، فالذين  
وصفوا الله بالعلم والحياة قد شبهوه بمخلوقاته.

وإن يك الخصم من الغلاة      نفاة الأسماء مع الصفات  
وقال: لا أقول: موجود، ولا      حي، فمن يقل بذلك مثلاً  
ولأزم من عدنا تعدد      إلها والشبه أيضاً يرد  
فقل له: شبهته بالعدم      سوف يقر هارباً في الظلم  
للجمع بين المتناقضات إذ      يسلب نقياً مع ضد حبيذ<sup>(١)</sup>  
وهو غوي مفسح عن كذب      إن قال: ذا تقابل لا سلب  
تقابل عدم قل والملكة      أكبر منه حرجاً وهلكة  
إن الذي يؤصم بالتصاف      بصفة الكمالات خير وإني<sup>(٢)</sup>

= إن قلت: ذلك فإننا نقول: يلزمك ذلك فيما أثبتته من الأسماء فإنه ليس  
في الوجود من المسميات إلا ما هو جسم فانف الأسماء إذن من أجل  
العلة التي منعتك من إثبات الصفات بل وانف كل شيء لهذه العلة.  
(١) وإن يك الخصم من الغلاة الذين ينفون الأسماء والصفات ويقول: لا  
أقول: هو موجود، ولا حي ولا عليم بل هذه أسماء لمخلوقاته ويلزم  
من تعدد الأسماء تعدد المسمى ويرد على ذلك أيضاً التشبيه.  
فقل له مجيباً على شبهته: إن قلت ذلك شبهت الله تعالى بالمعدومات  
وهو أشنع مما فررت منه، ووقتئذ سوف يقر هارباً في ظلمة الجهل  
للجمع بين النقيضين.

فيقول: أنا أنفي النفي والإثبات، ومعلوم أن اجتماع النقيضين ممتنع إذ  
يستحيل اجتماع الوجود والعدم أو نفيهما وكذلك الحياة والموت  
والعلم والجهل.

(٢) فإن قال: إنما يمتنع نفي النقيضين عما يكون قابلاً لهما، وهذان ليسا =

إِنَّ يَتَّفِقُ دَوَا وَجُودٍ فِي سُمِّي      أَوْ صِفَةٍ لَيْسَ بِتَشْبِيهِ نُمِّي  
 لِلسَّمْعِ وَالْعَقْلِ انْتِفَاءً إِنَّمَا      نَفْيُ الْأَدْلَةِ اشْتِرَاكًا لَزِمَا  
 فِيمَا يَخُصُّ اللَّهَ، أَمَّا نَفْيُكَ      فَثَابِتٌ بِالشَّرْعِ وَالْعَقْلِ لَكَا<sup>(١)</sup>  
 وَقَوْلُ نَافِي الوُصْفِ: إِنَّ الْعِلْمَا      وَقُدْرَةُ يَلْزَمُ مِنْهُ ثَمَّا  
 تَعَدُّ الصِّفَاتِ، وَهُوَ حُظْرًا      تَرْكِيبُهُ، فَقُلْ لَهُمْ- دُونَ امْتِرَا:-  
 يَلْزَمُكُمْ؛ إِذْ قُلْتُمْ: مَوْجُودٌ      مَعَ وَاجِبٍ، قَالُوا: فَذَا تَوْحِيدٌ  
 لَيْسَ بِتَرْكِيبٍ - هُنَا - مَمْنُوعٍ      قُلْنَا لَهُمْ مَقَالَ ذِي تَفْرِيعٍ:  
 فَهَكَذَا مَذْهَبُ الْمُقَدِّمِ      بِكُلِّ وَصْفٍ قَدْ أَتَى، فَسَلِّمُوا<sup>(٢)</sup>

= من باب تقابل السلب والإيجاب بل من تقابل العدم والملكة فهو كاذب في ادّعائه؛ لأن هذا لا يصح في الوجود والعدم فإنهما متقابلان تقابل الإيجاب والسلب باتفاق وما فررت إليه من تقابل العدم والملكة أكبر من تقابل الإيجاب والسلب حرجاً وامتناعاً فإن الذي يقبل الاتصاف بصفة الكمال كالأعمى الذي يقبل الاتصاف بالبصر أكمل من «الحجر» مثلاً الذي لا يقبل الاتصاف بالعمى ولا البصر.

(١) ويقال له أيضاً: إن اتفاق شيئين موجودين في اسم أو صفة ليس هو التشبيه الذي نفته الأدلة من السمع والعقل، إنما نفت ما يستلزم اشتراكهما فيما يخص الخالق وما نفيتهُ فهو ثابت بالشرع والعقل.

(٢) وقول نفاة الصفات: إثبات العلم والقدرة والإرادة يستلزم تعدد الصفات، وهذا يمتنع تركيبه. يقال لهم: يلزم التعدد أيضاً إذا قلتم هو موجود، واجب الوجود، وهذا تركيب عندكم، فإن قالوا: هو توحيد وليس بتركيب ممتنع قلنا لهم قولاً مفرعاً حاصله أن مذهبنا فيما أثبتناه =

وَذَاكَ بَابٌ دُوْ أَنْفَتَاحٍ مُّطَرِدٌ      وَكُلُّ نَافٍ مِنْهُمْ حِينَ بَرُدُّ  
 شَيْئًا، فِرَارًا مِنْهُ إِلَّا وَقَعَا      فِي مِثْلِهِ أَوْ أَضِيقَ، فَلَا لَعَا<sup>(١)</sup>  
 وَحُجَجٌ تِلْكَ رُجَاجٌ خِلْتَهَا حَقًّا،      وَكُلُّ كَاسِرٍ مَكْسُورُهَا<sup>(٢)</sup>

= توحيد أيضًا وليس تركيبًا ممتنعًا.

وقولي: يلزم منه، بضمير الواحد: كقوله: والصبح والمسي لا  
 فلاح معه، وقول حسان - وقيل غيره -:  
 «إن شرخ الشباب والشعر الأسود

ما لم يعاص كان جنونا»  
 (١) وذاك الذي تقدم ذكره آنفًا باب مطرد، فإن كل واحد من النفاة لما  
 ثبت من الصفات لا يرد شيئًا من ذلك وينفيه فرارًا منه لما يعقبه من  
 محذور إلا وقع في نظير ما فر منه أو أضيق من ذلك. و «لا لعا»  
 دعاء تقوله العرب لمن عثر معناه: لا أقال الله عثرتك.

(٢) قال أبو محمد: قولي: وحجج... الخ. هذا البيت تضمن ثلاثة

أخبار بمبتدأها وهو نظم لقول الشاعر:  
 حُجَجٌ تَهَافَتْ كَالرُّجَاجِ تَخَالُهَا  
 حَقًّا وَكُلُّ كَاسِرٍ مَكْسُورٌ  
 ذكره في آخر «الحموية».

## فصل في ذكر المثليين المثل الأول

هَذَا وَأَمَّا الْمَثَلَانِ فَهُمَا: أَنَّ إِلَهَنَا تَعَالَى أَعْلَمَا  
عَنِ الَّذِي فِي جَنَّةِ الْخُلُودِ مِنْ مَطْعَمٍ وَمَلْبَسٍ وَخُودِ  
وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ وَمَسْكَنِ وَعَسَلٍ وَقَرْقَفٍ وَلَبَنٍ  
وَالشُّهُدُ وَالرُّسُلُ كَذَلِكَ الْبَاقِي فِي الذَّاتِ وَاللَّوْنِ وَفِي الْمَذَاقِ  
لَا تَسْتَوِي؛ لَيْسَ لَنَا مِنْهَا عَدَا أَسْمَائِهَا وَنَحْنُ فِي دَارِ الرَّدَى  
فَإِنْ يَكُنْ تَمَاثُلٌ قَدْ عُدِمَا فِي ذَيْنَكُمُ فَاللَّهُ أَوْلَى مِنْهُمَا<sup>(١)</sup>

(١) وأما المثلان المضروبان فأحدهما: أن إلهنا تعالى أخبرنا عما في الجنة من المطاعم والملابس والمناكح كالذهب والفضة والعسل والخمر واللبن وهذه الأشياء التي هي العسل واللبن وباقي ما ذكر، في ذاتها ولونها وطعمها لا تستوي مع ما نطعمه وتلبسه مما في هذه الدار. وقد قال ابن عباس: «ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء»، فإن كان التماثل معدوماً بين هذه الأشياء وهي مخلوقة لله فمن الأولى ألا يكون تماثل بين الخالق والمخلوق. وخود بضم الخاء: جمع خود بالفتح، والقرقف: من أسماء الخمر، والرسُل: بالكسر من أسماء اللبن.

## مسألة في بيان مذاهب الناس فيما أخبر به الله عن نفسه وعن دار الجزاء

وَانْقَسَمَ النَّاسُ بِذَا الْمَقَامِ: ثَلَاثَةً، نَحْنُ، وَذُو الْكَلَامِ  
وَقُرْمُطٌ وَمَنْ تَلَا وَالْبَاطِنِي وَالْفَلَسَفِي، ثَلَاثَةً فِي قَرْنٍ  
فَالْأَوَّلُونَ أَثْبَتُوا مَا أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ اللَّهُ وَعَنْ دَارِ الْقَرَى  
وَذُو الْكَلَامِ أَثْبَتَ الْجَزَا بِهَا دُونَ صِفَاتِ رَبَّنَا، ثُمَّ انْتَهَى  
ثَالِثُهُمْ لِنَفْسِي ذَا وَذَا. وَفِي أَوَاخِرِ النَّظْمِ تَفَاصِيلُ تَقْيِي<sup>(١)</sup>

(١) الناس في هذا الباب ثلاثة أقسام:

القسم الأول: نحن أصحاب الحق آمنا بما أخبر الله عن نفسه وعن اليوم الآخر مع العلم بالمباينة بين ما في الدنيا والآخرة، وأن مباينة الله خلقه أعظم.

الثاني: طوائف من أهل الكلام أثبتوا ما أخبر الله به في الآخرة من الثواب والعقاب ونفوا كثيراً من الصفات.

الثالث: القرامطة والفلاسفة أتباع المشائين والباطنية ونحوهم من الملاحدة، وقد نفوا هذا وهذا.

## المثل الثاني

وَالْمَثَلُ الثَّانِي هُوَ الرُّوحُ الَّتِي      فِي جِسْمِنَا قَدْ وُصِفَتْ بِصِفَةٍ  
 مِثْلِ الْحَيَاةِ وَالنُّزُولِ وَالصُّعُودِ      وَقُدْرَةِ الْعِلْمِ وَالسَّمْعِ الْوُجُودِ  
 وَكُلُّ عَقْلٍ قَاصِرٌ عَنْ حَدِّهَا      لِأَنَّهُ لَمْ يَرَ شَيْئًا مِثْلَهَا  
 وَالشَّيْءُ كُنْهَهُ يُرَى بِعَيْنٍ      أَوْ كُنْهَ مِثْلٍ مُبْصَرٍ فِي الْكَوْنِ  
 فَإِنْ تَكُنْ تَجْهَلُ كَيْفَ رُوحَكَ،      وَهِيَ الَّتِي أَوْجَدَهَا فِي جَوْفِكَ  
 فَرَبُّنَا أَعْظَمُ قَدْرًا وَأَجَلُّ      مِنْ أَنْ يَكُونَ ذَا شَبِيهِ أَوْ مِثْلٍ<sup>(١)</sup>

(١) المثل الثاني: هو الروح التي فينا قد وصفت بصفات ثبوتية وسلبية مثل الحياة والنزول والصعود... الخ. والعقول قاصرة عن تكييفها وحدّها لأنها لم تشاهد نظيرًا لها، والشيء يدرك كنهه بمشاهدته أو مشاهدة نظيره، فإن تكن تجهل روحك التي في جسمك من حيث كيفية ذاتها وصفاتها وكانت الروح مبيّنة لما يشاهد من المخلوقات فالله تعالى أولى بذلك وهو أجلُّ من أن يكون له شبيه أو مثيل. ومثّل كجبل ومثّل كأمير ومثّل كحمل سواء وكذلك شَبَّه وشَبِيه وشَبَّه وبَدَّل وبَدِّل وبَدِّل.

## الخاتمة

وفيها ستُ قواعدُ

خاتمةُ جامعَةٍ قَوَاعِدًا نَافِعَةٌ حَاوِيَةٌ فَوَائِدًا

## القاعدة الأولى

أَوَّلُهَا بِأَنْ يُقَالَ هَهُنَا: بِالنَّفْيِ وَالْإِبْثَاتِ وَصَفُ رَبَّنَا  
كَالْعِلْمِ وَالْكَلَامِ وَالْحَيَاةِ وَغَيْرِهَا مِنْ صِفَةِ الْإِبْثَاتِ  
وَالنَّفْيِ مَحْضًا لَيْسَ مَذْحًا أَوْ كَمَالًا لِرَبَّنَا وَعَدَمٌ بِكُلِّ حَالٍ  
وَإِنَّمَا يُمَدَحُ بِالنَّفْيِ إِذَا حَوَى الْكَمَالَ مَعَ نَفْيٍ وَاخْتَدَا  
كَفْيٍ نَوْمٍ وَلُغُوبٍ سِنَةٍ وَالْعَجَزِ وَالشَّيْثَانِ وَالصَّاحِبَةِ  
مِنْ ثَمَّ قَالَ ابْنُ سُبُكْتِكِينَ: مَيِّزُ لَنَا إِنْ كُنْتَ ذَا يَقِينٍ  
بَيْنَ إِلَهِكَ الَّذِي أَنْبَأَهُ وَبَيْنَ مَعْدُومٍ فَحَادَ وَقْتَهُ<sup>(١)</sup>

(١) هذه الخاتمة التي وعدنا بها قبل، وقد جمعت قواعد نافعة حوت فوائد جمّة، ولفظ «قواعد» و«فوائد» ممنوع من الصرف والألف للإطلاق لا منقلبة عن تنوين فلا ضرورة.

القاعدة الأولى: أن يقال: إن الله تعالى موصوف بالاثبات كالعلم والكلام والحياة وموصوف بالنفي كنفى النوم واللغوب والسنة.. قال تعالى: ﴿لَا تَأْخُذُ سِنَةً وَلَا نَوْمًا﴾ وينبغي أن يعلم أن النفي ليس فيه مدح أو كمال إلا إذا تضمن إثباتاً، وإلا فمجرد النفي المحض عدم محض ليس بشيء، ومن هنا قال الإمام الصالح محمود بن سُبُكْتِكِينَ لمن ادّعى ذلك ووصف الله تعالى بصفات السلوب على سبيل النفي =

## القاعدةُ الثانيةُ

ثَانِيَةُ الْقَوَاعِدِ الْإِيمَانُ بِكُلِّ مَا جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ  
وَدُوّ الْبَلَاغِ - وَهُوَ الْمُصَدِّقُ - وَإِنْ خَفِيَ، وَمِثْلُهُ مَا اتَّفَقُوا<sup>(١)</sup>  
وَالنَّاسُ إِنْ تَنَازَعُوا فِي أَمْرٍ كَجَهَةِ تَحْيِيزٍ وَغَيْرِ  
فَلَيْسَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُوَافِقَا نَفْيًا وَإِثْبَاتًا عَلَيْهِ مُطْلَقًا  
لِجَهْلِهِ الْمُرَادِ، ثُمَّ إِنْ عَرَفَ إِنْ كَانَ حَقًّا قَبْلَهُ أَوْ لَيْسَ: كَفَتْ  
فَإِنْ عَنِ الْجَهَةِ: الْفُوقِيَّةُ فَذَلِكَ حَقٌّ بِالِغِ الْحَتْمِيَّةِ  
وَإِنْ عَنِ: أَنَّ الْإِلَهَ دَاخِلٌ فِي خَلْقِهِ فَذَلِكَ قَوْلٌ بَاطِلٌ  
فَالْغَرَضُ: الْمَعْنَى، وَأَمَّا لَفْظُهُ فَلَمْ يَرُدَّ عَنِ النَّبِيِّ حِفْظُهُ<sup>(٢)</sup>

= المحض: ميّز لنا بين هذا الرّب الذي تثبته وبين المعدوم، فلم يُحرز جوابًا. وحاد عن الجواب وقته ذاك.

(١) القاعدة الثانية: الإيمان بكل ما أخبر به الله تعالى في كتابه والمبلغ عنه ﷺ وإن خفي معناه. وكذلك ماثبت باتفاق سلف الأمة وأئمتها.

(٢) وما تنازع فيه المتأخرون نفياً وإثباتاً كالجهة والتحيّز وغير ذلك فليس على أحد بل ولا له أن يوافق على إثبات لفظه أو نفيه حتى يعرف المراد من قائله؛ لأنه جاهل به فإن عرف المراد فليُنظر إن كان حقاً قبله أو ليس حقاً كفّ عن الخوض في ذلك. فمثلاً: إن عني ذاكر الجهة بالجهة: الفوقية، فذاك حق حتميته بالغة، وإن أراد أن الإله داخل في خلقه فهو قول باطل. إذن فالغرض المعنى ومقصود القائل وأما اللفظ فلم يرد نقله عن النبي ﷺ ولا عن السلف. ولذلك كان الوقف عن =

## مسألة

وَالْجِسْمُ، وَالْجَوْهَرُ، ثُمَّ الْعَرَضُ      تَحِيْزًا، أَشْلَافْنَا لَمْ يَرْتَضُوا  
وَأِنْ يَقْلُهَا مُفْهِمٌ مُّوَافِقٌ      لِيُظْهِرَ الْحَقَّ فَذَلِكَ رَائِقٌ  
كَذَا يَقُولُ الشَّيْخُ، وَالْوَقْفُ أَسَدٌ      عَنْ كُلِّ لَفْظٍ مَا بِهِ الْوَحْيُ وَرَدٌ  
وَقَالَ سُخْنُونٌ: مِنَ الْعِلْمِ بِهِ      الصَّمْتُ عَمَّا لَمْ يَصِفْ نَفْسًا بِهِ<sup>(١)</sup>

= استعمال هذا ومثله أسد، وسيأتي بيانه بعد هذا.

والهاء في «قَبْلَهُ» بإسكانها وصلًا لغة عند بني عقيل وبني كلاب ومنه قول ابن الأَحوَل الأزدي: وَمَطَوَايَ مُشْتَقَانِ لَهُ أَرْقَانِ.  
وقول الآخر: إِلَّا أَنْ عِيُونَهُ سَالٍ وَادِيهَا.

(١) ولفظ الجسم والجوهر والعرض لم ينطق بها السلف، ولو ارتضوها لذكروها. وقال شيخ الإسلام: «إِنْ قَالَهَا مُوَافِقٌ غَيْرُ مُخَالَفٍ عَلَى سَبِيلِ الْإِفْهَامِ وَإِظْهَارِ الْحَقِّ فَلَا بَأْسَ». كذا قال رحمه الله، غير أن الأولى والأسد الوقف والإمسك عما لم يرد ذكره وإن كان على سبيل الإفهام. وقد ظن بعض الأفاضل من ذوي النظر أن هذا من باب مخاطبة كل قوم بلسانهم. وليس كذلك لأننا نفهمهم بمعنى ما ورد لا بمعنى ما لم يرد، ولأن هذا لو أطلق بشرط موافقة القائل الصواب في المعنى المراد لما كان لآخره حدّ ولجاز أن يقول قائل: الله تعالى عاقل. ومرادي من ذلك أن الله حكيم يضع الشيء في موضعه، والله جسم أريد بذلك أن له يدين ووجهًا وعينًا وقدمًا وساقًا لا تشابه المخلوقين.

أفصح أن يقال: إِنْ كُنْتَ تَرِيدُ ذَلِكَ، وَتَقُولُ: «هُوَ جِسْمٌ لَا كَالْأَجْسَامِ» فحَقٌّ، وَإِنْ أَرَدْتَ بِذَلِكَ تَشْبِيْهَهُ بِخَلْقِهِ فَهُوَ مَمْتَنِعٌ؟ الْجَوَابُ: لَا. وَإِذْ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَالصَّمْتُ هَهُنَا أَقْوَمُ قِيلًا وَأَهْدَى سَبِيلًا، وَلِذَلِكَ كَانَ بَعْضُ =

## القاعدة الثالثة

ثَالِثُهَا: فِي عَدَمِ الْخُرُوجِ عَنْ ظَوَاهِرِ النُّصُوصِ، فَاحْفَظْ وَاسْتَبِنْ  
 إِنْ قَالَ قَائِلٌ: عَدَا الصِّفَاتِ، لَا فَإِنَّهُ يُقَالُ: لَفْظُ الظَّاهِرِ  
 كَمُجْمَلٍ وَذِي اشْتِرَاكِ ظَاهِرٍ وَلَمْ يَكُنْ أَسْلَافُنَا يَغْنُونَا  
 بِالظَّاهِرِ: التَّمَثِيلَ بَلْ يَنْبُونَا ظَاهِرَهَا عَلَى مُرَادِ الشَّرْعِ  
 فَالظَّاهِرَ الزَّمْ أَصْلُهُ كَالْفَرْعِ<sup>(١)</sup>

= السلف يقول - ومنهم سحنون - : «من العلم بالله الصمت عما لم يصف نفسه به» والله تعالى أعلم.

(١) ظاهر النص: هو ما يحتمله النص من معنى متبادر. والواجب عدم الخروج عن ظواهر النصوص، فإن حصل ما يوجب الخروج عن مقتضى الظاهر من نقل صحيح أو عقل صريح أو ضرورة حس أو لغة. كان ذلك الموجب ظاهراً آخر يعمل بمقتضاه، وما يؤدي إلى التحريف ليس بظاهر موجب بل هو نوع من اللعب، وكذلك ما أدرج فيه العقل مما ليس له فيه مجال، ولا فرق في هذا بين نصوص الصفات وغيرها فإن قال قائل: يعمل بالظاهر فيما عدا الصفات فإنه لا يجوز إجراؤها على ظاهرها، فجوابه أن يقال له: ماذا تريد بالظاهر؟ أتريد ما يظهر من المعاني اللائقة بالله من غير تشبيه ولا تمثيل؟ فهذا هو مراد الشرع أم تريد بالظاهر التمثيل؟ فهذا غير مراد، ولم يكن أسلافنا يعنون بالظاهر التمثيل الذي عنيته بل كانوا يحملونه على مراد الشرع، فالواجب لزوم الظاهر وإجراء النصوص عليه في الأصول والفروع.

أَمَّا حَدِيثُ: «جُعْتُ لَمْ تُطْعِمْنِي» كَذَا: «الْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ»  
 فَأَوَّلُ مَعْنَاهُ فِي آخِرِهِ وَالثَّانِ لَا يُدْرِكُ مِنْ ظَاهِرِهِ  
 مِنْ اتِّصَالِ وَلُصُوقِ أَيِّ شَيْءٍ بَلْ ذَا نَظِيرٍ هَذِهِ بَيْنَ يَدَيَّ  
 وَكَالسَّحَابِ بَيْنَ أَرْضٍ وَالسَّمَاءِ هَلْ يَقْتَضِي مَسَّهُمَا يَا مَنْ سَمَاءُ؟<sup>(١)</sup>

(١) والذين أوجبوا الخروج عن ظواهر نصوص الصفات غلطوا من وجهين:  
 تارة يجعلون المعنى الفاسد ظاهر اللفظ فيخرجون عنه ظانين أن ظاهره  
 غير مراد، وتارة يردون المعنى الحق الذي هو ظاهر اللفظ لاعتقادهم  
 أنه باطل، فالأول مثل الحديث الذي رواه مسلم وفيه: «عبدى جعت  
 فلم تطعمني...» وكذلك حديث: «قلوب العباد بين أصبعين من أصابع  
 الرحمن» فقالوا في الأول: إجراؤه على الظاهر يوجب أن نقول: الله  
 يجوع. يقال لهم: لو تأملت النص كله لتبين لكم هنا فساد ما ذهبتم  
 إليه، فهذا معناه في آخره إذ جاء فيه: «أما علمت أن عبدى فلانًا جاع  
 فلم تطعمه فلو أطعمته لوجدت ذلك عندي». وقالوا في الحديث  
 الثاني: ظاهر الحديث أن القلوب بين أصابع الرحمن وهذا يلزم منه  
 الاتصال والملاصقة. فيقال لهم: هذا ليس بلازم؛ لأن لفظ بين لا يلزم  
 منه المباشرة والملاصقة بل هذا نظير قولك: هذه بين يدي - تريد  
 السترة مثلاً - ومثله قوله الله تعالى: ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤]. وكونه بينهما لا يلزم منه المماسّة.

ومثال الوجه الثاني هذا الحديث أيضًا فإنهم قالوا: ظاهر الحديث أن الله  
 أصابع والأصابع جوارح وهذا فاسد فهو غير مراد. فإنه يقال لهم: ليس  
 الأمر ما ظننتم من معنى فاسد، فالله تعالى له أصابع تليق به لا تشبه  
 أصابع المخلوقين وعلى هذا المعنى يتفنى الفساد باتفاق العقلاء.

لَا تَجْعَلِ اللَّفْظَ نَظِيرًا لِلَّذِي      لَيْسَ نَظِيرُهُ فَهَذَا غَيْرُ ذِي  
مِثْلِ الْيَدَيْنِ ثُبَاً وَالْأَيْدِي      مَجْمُوعَةٌ وَالْقَيْدُ غَيْرُ الْقَيْدِ  
وَتِلْكَ أُسْنَدٌ إِلَى الْمُعْظَمِ      وَالْأَيْدِ فِعْلُهَا إِلَيْهَا مُتَمِّي<sup>(١)</sup>

### القاعدة الرابعة

رَابِعَةُ الْقَوَاعِدِ الْعَوَالِي      ظَنَّ كَثِيرٌ مِنْ ذَوِي الْجِدَالِ  
تَمَازُلًا - تَوْهَمًا - فِي الصِّفَةِ      فَرَّاحَ يَنْفِي وَاقِعًا فِي: أَرْبَعَةٍ  
تَمَثِيلُهُ لِلَّهِ مَعَ تَعْظِيمِهِ      لِلنَّصْرِ، وَالنَّفْيِ لِوَصْفِ رَبِّهِ

(١) ومما يشبه هذا الخطأ أن يجعل اللفظ نظيراً لما ليس نظيره كخطأ من جعل قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥] كقوله تعالى: ﴿مِمَّا عَمِلْتُ أَيْدِيَّ﴾ [يس: ٧١]. فيكون المراد باليد واحداً في الآيتين وهذا خطأ؛ لأن بينهما فرقاً ثابتاً من وجوه: منها:

- أن الفعل في الأول أضعف إلى الله، وهو معنى قلبي: وتلك أسند إلى المعظم وهو الله تعالى، وأما الآية الثانية فإن الفعل فيها أضعف إلى الأيدي، فظهر بطلان جعلهما نظيرين لله من هذا الوجه.

- ومنها: أن القيد في الأولى غير القيد في الثانية وذلك أن قوله تعالى: ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ قَيْدُهُ بِالْبَاءِ وهو كقول القائل: صنعتُ هذا بيدي فالصانع هو فاعل الصنع ومجرور الباء هو المباشر للصنع.

وأما الآية الثانية فلم يكن ذلك القيد موجوداً إذ لم يقل «مما عملنا بأيدينا» لكن أضاف الفعل إليها و«نا» مضاف إليها فكان المعنى: مما عملنا أنعاماً، وهو كقوله تعالى: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠] أي كسبتم.

وَرَابِعٌ: وَصَفَ الْإِلَهَ الْأَكْرَمَ بِضِدِّ تِلْكَ مِنْ صِفَاتِ الْعَدَمِ  
 مِثَالُهُ: أَنَّ النَّصُوصَ دَلَّتْ عَلَى اتِّصَافِ الرَّبِّ بِالْفَوْقِيَّةِ  
 وَلَيْسَ فِي الْوَحْيِ دُخُولُهُ وَلَا خُرُوجُهُ عَنْ عَالَمٍ لَكِنْ عَلَا  
 فَحَسِبُوا الْوَصْفَ بِالِاسْتِوَاءِ ثُمَّ عَلَوْ الْحَقُّ فِي السَّمَاءِ  
 مِثْلَ عَلْوِ الْخَلْقِ فِي الْهَيْئَاتِ وَمِثْلَهُمْ فِي سَائِرِ الصِّفَاتِ<sup>(١)</sup>

(١) رابعة القواعد: أن كثيراً من الناس ظن التماثل - على سبيل التوهم - في صفات الله تعالى بينها وبين صفات المخلوقين فذهب فهمه ينفي ذلك فوقع في أربعة محاذير:

الأول: كونه مثلاً ما فهمه من صفات الله بصفات المخلوقين.  
 الثاني: تعطيله للنص وما تضمنه من الصفات بسبب ما حدث في فهمه من آفة التمثيل التي وردت عليه أولاً.

الثالث: أنه ينفي تلك الصفات عن الله عز وجل بغير علم.  
 الرابع: وصفه الله تعالى بنقيض تلك الصفات من صفات الأموات والجمادات وغيرها.

مثال ذلك: أن النصوص كلها دلت على وصف الإله بالفوقية والعلو على المخلوقات وليس في الكتاب والسنة وصفه بأنه داخل العالم ولا خارجه، بل الذي ورد وصفه بالعلو كما تقدم، فيحسب المتوهم أنه إذا وصف الله بالاستواء على العرش أو بالعلو على خلقه كان ذانكماً كاستواء الإنسان وعلوه في الهيئة والفعل وغير ذلك من الصفات.

وهزمة «أربعة» في البيت الثاني مدرجة كقول أبي الأسود: يا أبا المغيرة رُبَّ أمر مُعْضِلٍ. وقول الطرمّاح: ألا أيها الليل الطويل ألا أصبح.  
 وكقول الثالث: ألا ابلغ حاتماً وأبا عليّ، بإسقاط همزات «أبا» =

وَقَوْلُهُ: ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ مَنْ يَظُنُّ أَنَّ الْإِلَهَ دَاخِلَ السَّمَاءِ كَرَأْسِهِ  
 فَهُوَ أَضَلُّ مِنْ حِمَارِ أَهْلِهِ بِلاَ خِلَافٍ؛ لِشَيْعِ جَهْلِهِ  
 فَقِي النَّبِيِّ لِلظَّرْفِ قَدْ تَحْتَلِفُ بِحَسَبِ الْمَجْرُورِ، وَهُوَ يُعْرِفُ  
 بِمِثْلِ: هَذَا الشَّيْءُ فِي الْمَكَانِ وَالْجِسْمُ فِي الْحَيِّزِ دُونَ إِمَّاكَانِ  
 وَالْوَجْهُ فِي الْمِرَاةِ، وَالْكَلَامُ فِي وَرَقٍ تَخْطُهُ الْأَقْلَامُ  
 وَكُلُّ نَوْعٍ مِنْ ذِهِ الْأَنْوَاعِ عَنْ نَظِيرِهِ يَمْتَّازُ فَافْهَمْ وَاسْتَبْنِ (١)  
 وَالْمُسْتَقَرُّ فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ أَنَّ الْمَلِيكَ فَوْقَ كُلِّ خَلْقٍ  
 لِذَاكَ لَمَّا قَالَ لِلْجَارِيَةِ نَيْسًا: أَيْنَ الْإِلَهَ؟ قَالَتْ  
 - وَقَدْ أَرَادَتْ الْعُلُوَّ -: فِي السَّمَاءِ بِفِطْرَةٍ بَرِيئَةٍ الْأَذْوَاءِ (٢)

= «وَأَصْبَحَ» وَ«أَبْلَغَ».

(١) وَمِنْ تَوْهَمِ أَنْ مَقْتَضَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦] أَنْ يَكُونَ اللَّهُ فِي دَاخِلِ السَّمَوَاتِ فَهُوَ جَاهِلٌ ضَالٌّ بِاتِّفَاقٍ، فَإِنْ «فِي» حَرْفٌ مُتَعَلِّقٌ بِمَا قَبْلَهُ وَبَعْدَهُ فَهُوَ بِحَسَبِ مَا يُضَافُ إِلَيْهِ، وَلِهَذَا يَفْرُقُ بَيْنَ كَوْنِ الشَّيْءِ فِي الْمَكَانِ وَكَوْنِ الْجِسْمِ فِي الْحَيِّزِ وَكَوْنِ الْوَجْهِ فِي الْمِرَاةِ وَكَوْنِ الْكَلَامِ فِي الْوَرَقِ، فَإِنْ لِكُلِّ نَوْعٍ مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ خَاصِيَّةٌ يَتَمَيَّزُ بِهَا عَنْ غَيْرِهِ، وَعَلَيْهِ: فَلَوْ قُلْنَا: الْعَرْشُ فِي السَّمَاءِ، لَمَا اسْتَلْزَمَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ دَاخِلُهَا كَمَا تَقْدِمُ.

(٢) لَمَّا كَانَ الْمُسْتَقَرُّ فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ أَنَّ اللَّهَ الْمَلِيكَ فَوْقَ كُلِّ خَلْقِهِ كَانَ الْمَفْهُومُ مِنْ قَوْلِهِ: إِنَّهُ فِي السَّمَاءِ أَنَّهُ فِي الْعُلُوِّ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَتْ الْجَارِيَةُ =

## القاعدة الخامسة

خَامِسَةُ الْقَوَاعِدِ الْمُهِمَّةُ    أَنَّ خُطَابَ رَبِّنَا لِلْأُمَّةِ  
 مِنْ جِهَةٍ: نَعْلَمُهُ وَجِهَةً: نَجْهَلُهُ، وَازْجَعْ لِمَعْنَى آيَةٍ  
 ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ﴾ حَتَّى ﴿الْأَلْبَنِي﴾    وَانْظُرْ مَقَالَ الرَّاسِخِينَ الْأَلْبَابِ  
 إِذْ نَعْلَمُ الْمَعْنَى وَلَكِنْ نَجْهَلُ    كَيْفِيَّةَ الصِّفَاتِ يَا مَنْ يَعْقِلُ  
 وَاخْتَلَفَ الْفُحُولُ فِيَّ ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾

فَالْإِتِّدَاءَ يَرْضِيهِ الْأَكْثَرُونَ  
 وَاخْتَارَهُ الْعَلَامَةُ ابْنُ حَزْمٍ    وَابْنُ الْوَزِيرِ، وَاعْظِفْنَ لِقَوْمٍ  
 كَالْجَبْرِ فِي قَوْلٍ، وَتَجَلَّ جَبْرٌ    وَهُوَ الصَّوَابُ لِلدَّلِيلِ يَقْرِي  
 وَفَصَّلَ الشَّيْخُ: إِنْ التَّأْوِيلُ جَا    حَقِيقَةً قَفَنَ، أَوْ: الْفَسْرَ أَمْرَجَا<sup>(١)</sup>

= حين سألها النبي ﷺ أين الله؟: في السماء، قالت ذلك بفطرة سليمة بريئة من الشوائب. والأدواء جمع داء.

(١) القاعدة الخامسة: أن ما خاطبنا الله به نعلمه من وجه دون وجه، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَانِ ﴿٧﴾﴾ [آل عمران: ٧] وقد روى عن مجاهد وطائفة: أن الراسخين في العلم يعلمون تأويله. والعلماء مختلفون في الواو في =

وَلَفْظُ تَأْوِيلٍ لَهُ مَعَانِي: حَقِيقَةٌ أَوَّلُهَا، وَالثَّانِي  
صَرَفُ كَلَامِ الإِحْتِمَالِ الرَّاجِحِ إِلَى إِحْتِمَالٍ لِذَلِيلٍ وَاضِحٍ  
وَالثَّالِثُ التَّفْسِيرُ عِنْدَ أَكْثَرِ مُفَسِّرِي الْكِتَابِ كَابْنِ الطَّبْرِيِّ  
مَعْنَى الصِّفَاتِ: مُحْكَمٌ لَا مُشْتَبِهَ فِي الذِّكْرِ، فَاحْذَرُ أَنْ تَكُونَ كَالسَّبِيهِ  
لِكِنَّهَا فِي الْكِيفِ مِنْ مُشْتَبِهٍ وَبَاحِثٌ عَنْهُ ذَلِيلٌ زَيْغُهُ  
قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَغَيْرُهُ: الْفُقَهَاءُ الْعَالِمُونَ أَنْبَاءُ  
بَعْضِ مَعْنَى مِنْ ذَوِي اللُّغَاتِ مِثْلُ اشْتِمَالِ جَاءَ فِي الصَّلَاةِ<sup>(١)</sup>

= «والراسخون» قيل: للاستئناف وعليه الأكثر واختاره ابن حزم في  
الإحكام وغيره وابن الوزير في «الترجيح» وغيره، وقيل: للعطف وهو  
لابن عباس في أحد قوليهِ ومجاهد وهو الصواب للدليل القاطع، وهذا  
على القول بأن معنى التأويل التفسير.

وفصل شيخ الإسلام وجمع بأحسن جمع فقال: إن فسر التأويل  
بالحقيقة فالوقف تام، وإن كان بمعنى التفسير فالواو للعطف، و«امزجا»  
بمعنى اخلطاً والمراد الوصل والألف فيه منقلبة عن نون التوكيد  
الخفيفة.

(١) ولفظ «التأويل» له ثلاثة معان: الأول: الصفة التي يتول إليها الكلام.  
والثاني: صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح  
لدليل يقترب به. الثالث: التفسير وأكثر المفسرين يستعمله كابن جرير  
وغيره. والصفات من حيث المعنى من باب المحكم إذا فسر المحكم  
بأنه ما اتضح معناه أو بنحوه من الأقوال وهي - أي الصفات - من  
المتشابهة من حيث الكيفية. والسبب بفتح فكسر من ذهب عقله.  
ولهذا يقول أبو عبيدة وغيره: الفقهاء أعلم بالتأويل من أهل اللغة كما =

وَقَسَمَ الْبَحْرُ التَّفَاسِيرَ إِلَى: تَفْسِيرٍ اخْتَصَّ بِهِ اللَّهُ عَلا  
وَبَعْضُهُ الْأَخْبَارُ، أَوْ مِنْ لُغَةٍ وَبَعْضُهُ الْعُمُومُ مِنْ ذِي الْأُمَّةِ  
وَالْمُحْكَمُ: الْوَاضِحُ أَوْ: مَا أَحْكَمَا مَعْبُودُنَا حَلَالَهُ وَحَرَّمَ مَا  
أَوْ: نَاسِخٌ أَوْ: كَانَ لَمْ يَحْتَمِلِ أَكْثَرَ مِنْ وَجْهِ، وَقِيلَ: مَا ثَلِي  
غَيْرَ مُكَرَّرٍ وَقِيلَ: مَا فَهِمَ مَعْنَاهُ دُوَ عِلْمٌ وَقِيلَ: مَا انْتَضَمَ  
مَعْنَاهُ مَعْقُولًا، وَقِيلَ: مَا وَجَبَ وَدُوَ تَشَابُهُ: بِضِدِّ مَا كُتِبَ<sup>(١)</sup>

= ذكروا ذلك في تفسير «اشتغال الصماء» فالفقهاء يعلمون تفسير ما جاء في الشرع لعلمهم بمقاصده.

(١) قسم الحبر ابن عباس التفسير إلى أربعة أقسام: الأول: قسم اختص الله بعلمه. والثاني: يعلمه العلماء. والثالث: يعرف من لغة العرب، والرابع: يعلمه عامة الناس ولا يعذر أحد بجهله. واختلف المفسرون في معنى المحكم والمتشابه على ثمانية أقوال، ذكرت في النظم أقوالهم في المحكم وبمعرفة معناه يعرف معنى المتشابه وأشرت إلى ذلك في الآخر بقولي: «ودو تشابه بضد ما كتب».

والأقوال هي: الأول: المحكم ما اتضح معناه والمتشابه ما لم يتضح معناه.

الثاني: المحكم: ما أحكم الله حلاله وحرامه فلم تشبهه معانيه، والمتشابه: ما ليس كذلك.

الثالث: المحكم: الناسخ والمتشابه: المنسوخ. الرابع: المحكم: ما لم يحتمل معناه إلا وجهًا واحدًا، والمتشابه: ما احتمل أوجهًا.

الخامس: المحكم الذي لم تتكرر ألفاظه والمتشابه الذي تكررت ألفاظه. السادس: المحكم: ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه. =

## القاعدة السادسة

وَبَعْدَهَا قَاعِدَةٌ فِي ضَبْطِ مَا      يَجُوزُ لِلَّهِ وَمَا لَا يُتِمَّى  
 إِذْ لَا يَصِحُّ الِاعْتِمَادُ مُسْجَلًا      عَلَيْهِمَا مُجَرَّدَيْنِ بِحَيْثُ لَا  
 شَيْئَانِ مَوْجُودَانِ إِلَّا اشْتَرَكَا      فِي صِفَةٍ وَافْتَرَقَا هُنَالِكَ  
 فَمَنْ نَفَى كَرَاهَةَ التَّشْبِيهِ      قِيلَ لَهُ: مِنْ سَائِرِ الْوُجُوهِ؟  
 مُمْتَنِعٌ تَمَائِلٌ، وَإِنْ تُرِدْ:      مِنْ بَعْضِ وَجْهِ فَهُوَ أَمْرٌ يَطْرُدُ  
 فِي كُلِّ مَا تُشَبِّهُهُ، وَالْمِثْلُ      مِنْ كُلِّ وَجْهِ بَاطِلٌ لَا يَعْلُو  
 إِنَّ الْحَيَاةَ-مَثَلًا-مُشْتَرَكَةً      بَيْنَ إِلَهِ الْخَلْقِ وَالْمَلَائِكَةِ  
 فِي مُطْلَقِ الْحَيَاةِ، وَالَّذِي يُخَصَّنُ      لَمْ تَقَعْ الشَّرَكَةُ فِيهِ فَلْيُخَصَّنْ  
 وَاخْتَلَفُوا إِذْ فَسَّرُوا التَّشْبِيهًا      وَخَلَفُوهُمْ دَلٌّ عَلَى مَا فِيهَا<sup>(١)</sup>

= والمتشابه: ما ليس كذلك وفي الفرق بينه وبين الأول دقة. السابع: المحكم: ما انتظم معاني أحكام معقولة، والمتشابه: ما كانت معاني أحكامه غير معقولة كأعداد الصلوات ونحو ذلك. هذا ما اشتمل عليه النظم مما جمع من كتب التفسير، ويمكن أن يكون لكل منهما أكثر من معنى، والوجه الخامس بعيد. والله أعلم.

(١) القاعدة السادسة: في ضبط ما يجوز لله نسبه وما لا يجوز إذ الاعتماد في هذا الباب على مجرد نفي التشبيه، أو مطلق الإثبات من غير تشبيه ليس بسديد، وذلك أنه: ما من شيئين إلا بينهما جهة افتراق وجهة =

## فصل

وَضَابِطُ النَّفْيِ - هُنَا: أَنْ تَمْنَعَا عَيْبًا وَنَقْصًا وَتَمَائِلًا دَعَا  
وَضَابِطُ الْإِبْطَاتِ: أَنْ لَا تُثْبِتَا إِلَّا الَّذِي لِنَفْسِهِ قَدْ أُثْبِتَا  
وَلَوْ يَجُوزُ كُلُّ إِبْطَاتٍ بِلَا تَشْبِيهِهِ لَجَازَ أَنْ لَا يُحْظَلَ  
وَصَفَّ بِحُزْنٍ وَبُكَاءٍ مَعَ قَوْلِنَا لَيْسَ كَحُزْنٍ وَبُكَاءٍ مِثْلِنَا<sup>(١)</sup>

= تلاق، فالنافي إن اعتمد فيما ينفيه كراهة التشبيه، قيل له: إن أردت أنه مماثل من كل وجه فهذا باطل، وإن أردت أنه مشابه من بعض الوجوه لزمك طرده في كل ما تثبته، ومعلوم أنه بهذا التفسير يمتنع التشبيه إذ لا يقول به عاقل، فإذا قلنا: صفة الحياة اتصف بها الباري جل ذكره والملائكة والبشر - والجميع متفق في مطلق الاتصاف بها - لم يقتض ذلك المشابهة لأنهم لم يشتركوا فيما يختص به كل متصف بها. فتبين بهذا أنه إن قصد بالنفي التشابه من كل وجه بين الخالق والمخلوق لم يقل به أحد، وهذا أحد الوجهين الذين يعلم بهما أنه لا يصح الاعتماد في ضابط النفي على مجرد نفي التشبيه.

الوجه الثاني: أن الناس اختلفوا في تفسير التشبيه فالمعتزلة يرون أن من أثبت لله تعالى علمًا قديمًا مشبهًا بالأشعرية لا يرون ذلك ويقولون هذه الصفات قد تقوم بما ليس جسمًا، ويرون أن العلو لا يقوم إلا بجسم وإثباته يستلزم التشبيه.

والمراد من لفظ «مسجلًا» مطلقًا ومعناه - كما في القاموس - المبذول المباح لكل أحد.

(١) والحاصل أن ضابط النفي هو: نفي كل صفة عيب عن الله كالعمى =

## تنبيه

ثُمَّ الَّذِي تَضَمَّنَ التَّضَدِّيقَا بِالشَّرْعِ وَالْأَقْدَارِ ثُمَّ سَيَقَا  
بَيْنَ ثَنَائَا النَّظْمِ، تَبْرًا نُظْمًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَفْهَمَا<sup>(١)</sup>

= والصمم، ونفي كل نقص في كماله كنقص علمه أو عزته، ونفي مماثلته للمخلوقين، وضابط الإثبات أن لا نثبت لله تعالى إلا ما أثبت لنفسه من صفات كمالية دون تشبيه أو تمثيل أو تحريف أو تعطيل، وهذا الضابط يتضمن أمرين:

الأول: أن لا نثبت لله إلا ما أثبتته لنفسه.

الثاني: إثباتنا لما ثبت مبني على أساس ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] أي على نفي التشبيه ولو جاز كل إثبات مع نفي التشبيه لجاز أن لا يمنع وصف الله تعالى بالحزن والبكاء مع القول بأنه يحزن لا كحزن المخلوق ويبكي لا كبكائه.

(١) ذكر في أول التدمرية وفي النظم الكلام في التوحيد (توحيد الله تعالى في أفعاله وأسمائه وصفاته) الذي هو من باب الخبر الدائر بين النفي والإثبات، وما نظم من التدمرية هو من هذا الباب، وأما القسم الثاني الذي في الشرع والقدر فقد سبق الكلام عنه في أول النظم وسيأتي ما يتبعه والحمد لله على ما يسر وقدر. و«ثم» بمعنى: هناك.

و«ثنايا» جمع ثَنِيَّة. و«تبرا» حال، وهو فتات الذهب والفضة أو هما معا.

## باب

فيمن أثر مذهب الخلف، والردُّ عليهم

وهو مما تضمنته «الحموية»

وَالْمُؤَثِّرُونَ مَذْهَبَ الْأَخْلَافِ عَلَى طَرِيقِ مَنْهَجِ الْأَسْلَافِ  
 هُمْ أَتَوْا مِنْ حَيْثُ ظَنُّوا السَّلَفَ قَدْ حَفِظُوا الْوَحْيَيْنِ حِفْظًا وَرَفًا  
 مِنْ غَيْرِ فَهَمْ، وَطَرِيقُ الْخَلْفِ فَهَمْ الْمَعَانِي بِأَلَهُ مِنْ جَنَفٍ  
 مِنْ ثَمَّ قَالُوا: إِنَّهُمْ هُمْ أَسْلَمُ وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِهِ وَأَحْكَمُ<sup>(١)</sup>  
 أَكْذَبَهُمْ قَوْلُ الَّذِينَ خَاصُّوا ثُمَّ تَأَمَّلُوا وَهُمْ مِرَاضُ  
 عِنْدَ مَمَاتٍ: (خُضْتُ بِحَرَ الْيَمِّ وَالْآنَ ذَا أُمُوتُ مِثْلَ أُمِّي)  
 (نَهَايَةُ الْإِقْدَامِ بِالْعَقْلِ عِقَالٌ وَأَكْثَرُ السَّعْيِ لِعَالَمٍ ضَلَالٌ)  
 (سَيَّرْتُ طَرَفِي بَيْنَ كُلِّ مَعْلَمٍ فَمَا رَأَيْتُ غَيْرَ عُقْبَى النَّدَمِ)

(١) والمؤثرون مذهب الخلف على مذهب السلف أتوا من حيث إنهم ظنوا أن السلف طريقتهم حفظ الكتاب والسنة والإيمان بهما دون فقه، وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة بأنواع المجازات وغرائب اللغات، ومن ثمَّ قالوا: طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم وأحكم. والأخلاف: جمع خلف كالأسلاف، و«ورف» الظل: امتد وطال.

وَأَكْثَرُ النَّاسِ شُكُوكًا ذُو الْكَلَامِ عِنْدَ مَمَاتِهِ كَمَا قَالَ الْإِمَامُ<sup>(١)</sup>  
 مِنَ الْمُحَالِ أَنْ يَكُونَ الْهَادِ لَمْ يُبَيِّنِ الدِّينَ جَمِيعًا وَكَتَمَ  
 ذَا الْبَابِ وَهُوَ مُوَضِّحٌ لَهُمْ جَمِيعُ أُمُورِهِمْ حَتَّى الْكَلَامَ فِي الرَّجِيعِ  
 وَهُوَ عَلَى الْبَيْضَاءِ صَحْبَهُ تَرَكَ فَمَنْ يَزْغُ عَنْ نَهْجِهِ فَقَدْ هَلَكَ<sup>(٢)</sup>

(١) وهؤلاء الخلف الذين عنوهم أكذبوا قولهم هذا وادعاءهم إكذابًا عُرف  
 من اضطرابهم ونهاية أحوالهم وما انتهت إليه أقدامهم إذ يقول قائلهم  
 عند احتضاره وهو أبوالمعالى الجويني: لقد خضت البحر الخضم  
 وتركت أهل الإسلام وعلومهم... إلى أن يقول: وما أنا أموت على  
 عقيدة أُمي. وقال بعض رؤسائهم وهو الفخر الرازي:  
 نهاية إقدام العقول عَقَال

وأكثر سعي العالمين ضلال

في أبيات له بهذا المعنى.

وقال ثالثهم وهو الشهرستاني:

لعمري لقد طفت المعاهد كلها

وسيّرت طرفي بين تلك المعالم

فلم أر إلّا واضعًا كفّ حائر

على ذَّقْنِي أَوْ قَارَعَا سِنَّ نَادِم

ويقول رابعهم:

أكثر الناس شُكًا عند الموت أصحاب الكلام.

و«الإمام» هو: الغزالي. و«مراض» جمع مريض ككريم كرام.

(٢) من المحال أن يكون الهادي ﷺ لم يبين الدين كله وكتَمَ هذا الباب  
 الجليل المتعلق بأسماء الله تعالى وصفاته وهو قد بيّن لأصحابه كل  
 شيء حتى الخراءة ومحال أن يكون ذلك أيضًا وهو القائل: «تركتكم =

وَقَدْ رَوَوْا مَقَالََةً عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَفِي الْبُخَارِيِّ: قَامَ فِينَا عَنْ عُمَرَ  
مَقَامَ حَقٍّ قَالَ: بَدَأَ الْخَلْقَ حَتَّى حِسَابِ الْخَلْقِ يَوْمَ الْحَقِّ  
فَكَيْفَ يَجْرُؤُ مُسْلِمٌ ذُو مُسْكَةٍ مِنْ نُهْيَةٍ عَلَى مَقَالِ الضَّلَّةِ  
وَأَنْ يَكُونَ فَاضِلُوا الْأَسْلَافِ قَدْ عَقَلُوا عَنْ لَقَمِ الْأَخْلَافِ  
كَيْفَ يَكُونُ وَارِثُوا الْفَلَاسِفَةَ أَكْثَرَ مِنْ صَحْبِ الرَّسُولِ مَعْرِفَةَ  
بَيْنَ الضَّلَالِ جَمَعُوا وَالْجَهْلِ كَخَشْفِ صَاحِبِ سُوءٍ كَيْلٍ<sup>(١)</sup>

= على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك.

(١) رُوي عن أبي ذر أنه قال: «لقد توفي رسول الله ﷺ وما طائر يقلب جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً» وفي البخاري عن عمر بن الخطاب: «قام فينا رسول الله مقاماً فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه».

فكيف يجرؤ بعد هذا من له مسكة من عقل على القول بمثل هذه المقالة الضالة؟

أم كيف يمكن أن يكون السلف الصالح قد غفلوا عن هذه الطريق التي يُزعم أنها حق.

أم كيف يكون أولئك الخلف الذين هم ورثة الفلاسفة أكثر معرفة من ورثة الأنبياء أصحاب النبي ﷺ ومن تبعهم بإحسان.

وتالله لقد جمعوا بين الضلالة والجهل والحشف وسوء الكيل إذ جعلوا الخلف ومذهبهم خيراً وأعلم وأحكم من السلف ومذهبهم.

و«يجرو» بالواو: يجترىء. و«مسكة» بضم الميم: العقل. و«الضلة» بكسر الضاد: الضلالة. و«اللقم» الطريق معظمه أو وسطه.

قَالُوا: وَمَا لَا يَرْضِيهِ الْفِكْرُ      أَوِ الْقِيَاسُ فَهُوَ رَدُّ نُكْرُ  
 بَلْ بَعْضُ مَعْنَى قِيلِهِمْ: إِنَّ الْكِتَابَ      لَا يُهْتَدَىٰ بِنَصِّهِ إِلَى الصَّوَابِ  
 وَالْجَعْدُ أَصْلُ هَذِهِ الْمَقَالَةِ      نَقَلَهَا جَهْمٌ إِلَى الْجَهْمِيَّةِ  
 وَظَهَرَتْ فِي ثَالِثِ الْمِثْنِ      فِي كُلِّ بَشَرٍ الدِّنِّي الْمَفْتُونِ<sup>(١)</sup>  
 فَلَيْسَ لِلْأَقْوَامِ حَتْمًا قَاعِدَهُ      ذَاتُ قَرَارٍ تَنْتَهِي بِفَائِدَهُ  
 يَأْلَيْتَ شِعْرِي أَيُّ عَقْلِ يُوزَنُ      بِهِ الْكِتَابُ وَالْهُدَى وَالسُّنَنُ  
 وَكُلُّ مُؤَثِّرٍ عَلَى النُّقْلِ الْهُوَى      حَلَّ عَلَيْهِ غَضَبٌ فَقَدْ هَوَى  
 وَالنُّقْلُ وَالْعَقْلُ ذَوَا وِفَاقٍ      إِنْ صَحَّ ذَا وَذَاكَ بِاتِّفَاقٍ  
 فَإِنْ تَعَارَضَا فَاِمَّا الْعَقْلُ:      لَيْسَ صَرِيحًا أَوْ يَكُونُ النُّقْلُ  
 فِي ذَلِكَ قَدْ صَنَّفَ الْحَرَّانِي      دَرَأَ التَّعَارُضِ الْعَظِيمَ الشَّانِ<sup>(٢)</sup>

(١) ثم أتى أولئك النفاة ببائقة أخرى فقالوا: كل ما لا يرضيه العقل والقياس فهو ردّ، وثلاثوا بما هو أشنع من ذلك فقالوا ما مضمونه: إن كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الحق، وإن الرسول معزول عن التعليم والإخبار بصفات من أرسله.

وأصل هذه المقالة - مقالة التعطيل كتعطيل الاستواء. «الجعدي درهم» أخذها عن اليهود ونقلها عنه جهم بن صفوان، ولقّنها أصحابه وانتشرت في حدود المائة الثالثة على لسان بشر بن غياث المريسي.

(٢) فليس لهؤلاء القوم قاعدة مستقرة تنتهي بما يفيد فياليت شعري إذ قدّم هؤلاء عقولهم بين يدي الوحي أي عقل يوزن به الكتاب والسنة، وإن كل من آثر هواه وعقله على النقل حل عليه غضب من الله وقد هوى في مهامه الردى، فالعقل والنقل متفقان إن كانا صحيحين باتفاق العقلاء، =

## ذكر المنحرفين عن طريق الحق وهم أهل التخييل والتأويل والتجهيل

وَبَعْضُهُمْ قَالَ: الَّذِي جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ تَخْيِيلٌ عَنْ رَبِّهِ  
وَاخْتَلَفُوا هَلْ عَلِمَ الْحَقَائِقُ مِنْ لَفْظِهِ أَمْ كَانَ غَيْرَ ذَائِقٍ  
وَأَهْلُ تَأْوِيلٍ يَقُولُونَ: قَصْدُ مَعْنَىٰ بِهَا، وَلَمْ يُبَيِّنْ لِأَحَدٍ  
وَأَهْلُ تَجْهِيلٍ يَقُولُونَ هُنَا: لَمْ يَعْرِفِ النَّبِيُّ مَعْنَىٰ وَخِينًا  
فِي تِلْكَ الصِّفَاتِ وَالْأَسْلَافُ وَجَبْرِئِيلُ مَعَهُمْ يُضَافُ<sup>(١)</sup>

= فإن تعارضا فلما أن يكون العقل غير صريح أو النقل غير صحيح،  
والصريح في اللغة: الخالص من كل شيء، وفي هذا صنف الإمام  
العلامة أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية الحراني كتابه: «درأ تعارض  
العقل والنقل» والمسمى أيضا: «موافقة صحيح المنقول لصريح  
المعقول».

(١) المنحرفون عن طريق الحق والاستقامة ثلاث طوائف: أهل التخييل،  
وأهل التأويل، وأهل التجهيل.

فأهل التخييل: وهم المتفلسفة ومن سلك سبيلهم يقولون: إنما جاء به  
محمد ﷺ من أمر الإيمان.. الخ هو من نوع التخييل للحقائق لينتفع به  
الجمهور، واختلفوا هل علم الحقائق أم لا؟ قولان لهم.

وأهل التأويل يقولون: النصوص الواردة في الصفات لم يقصد بها  
الرسول أن يعتقد الناس الباطل ولكن قصد بها معاني لكن لم يبين تلك =

## القول في أسماء الله تعالى

أَسْمَاؤُهُ دَلَّتْ عَلَىٰ عُلُوِّهِ شَأْنًا وَقَهْرًا فَوْقَ كُلِّ خَلْقِهِ  
وَكُلُّهَا تَدُلُّ إِمَّا: ضَمْنًا، أَوْ التَّزَامًا، أَوْ طِبَاقَ الْمَعْنَى  
وَصَوِّبِ التَّوْقِيفَ فِيهَا، وَاعْمَلِ بِمَا يَصِحُّ وَاتَّبِعِ الْحَقَّ الْجَلِيَّ  
وَحِفْظُهَا: الدَّعَا بِهَا، الثَّنَاءُ عَلَيْهِ، كُلُّهُ هُوَ الْإِحْصَاءُ  
وَعَمَلًا أَبُو الْوَفَا يَخْتَارُ وَقَالَ بِالْإِطَاقَةِ الْأَخْيَارُ  
وَالْحَكَمِيُّ قَالَ فِي الْمَعَارِجِ: بِفَهْمِهَا وَعَمَلٍ فِي الْخَارِجِ  
وَجَمْعُهَا مَبْنِي عَلَى التَّوْقِيفِ وَمَا أَتَى بِعَدَدٍ مَعْرُوفٍ  
وَكُلُّ نَصْرٍ عَدَّهَا فَلْيُبَيِّذْ لِضَعْفِهِ مِثْلَ مَزِيدِ التِّرْمِذِيِّ<sup>(١)</sup>

= المعاني لأحد ولا دل عليها. وأهل التجهيل - وهم كثير - ممن يتنسب إلى السنة والسلف يقولون: النبي لم يعرف معنى ما أنزل عليه من آيات الصفات ولا الصحابة بل ولا أمين الوحي جبريل عليه السلام. و«حبرئيل» في النظم بفتح الجيم والراء بعدها مكسورة لغة وقرىء بها في السبع.

(١) أسماء الله تدل على علوه في الشأن والقهر والفوقية، وهي تدل على الذات مطابقة، وعلى الصفات التي اشتقت منها ضمناً، وعلى الصفات الأخرى التي لم تشتق منها التزاماً، والصواب أنها توقيفية ولا يسمّى الله إلا بما سمّى به نفسه وأطلقه عليه رسوله، وقد اختلف في معنى =

وَبَعْضُهَا يُذَكِّرُ مِثْلُ الْمَانِعِ مَعَ الَّذِي قَابَلَهُ حَتْمًا فَعِ  
وَمَا أَتَى بِلَفْظَةِ الْقَدِيمِ نَصْرٌ وَاسْتَعْمِلَ «الْأَوَّلَ» إِذْ عَلَيْهِ نَصْرٌ

## مسألة

وَكُلُّ وَصْفٍ أَوْهَمَ النِّقْصَ امْنَعِ إِطْلَاقَهُ إِلَّا لِمَا لَهُ دُعَايُ  
كَالْمُكْرِ وَالْكَيْدِ وَالِاسْتِهْزَاءِ وَالشَّيِّ وَالْخِدَاعِ فِي «النِّسَاءِ»  
تَبَايَنْتِ أَسْمَاؤُهُ فِي الْوَصْفِ جَمِيعُهَا وَذَاتُهُ بِالْخُلْفِ<sup>(١)</sup>

= الإحصاء الوارد في قول النبي ﷺ: «من أحصاها دخل الجنة» فقيل: المراد بذلك حفظها وقيل: الدعاء بها والثناء، وقيل: أن يكون عاملاً بمقتضاها مقتدياً بما يسوغ الاقتداء به مقرراً بما يختص معناه بالجبار - جل جلاله -، واختاره أبو الوفاء ابن عقيل وقيل: المراد الإطاقة أي: يطبق القيام بحقها والعمل بها. واستظهر العلامة حافظ الحكمي في «معارج القبول» أن معنى ذلك: معرفتها والقيام بعبوديتها. وهو قريب من الذي قبله، والأول ليس بشيء.

وجمع هذه الأسماء التسعة والتسعين مبني على التوقيف، ولم يأت ذكرها مفصلة بعدد معين. والزيادة التي رواها الترمذي وفيها ذكر الأسماء مطرحة ضعيفة.

(١) من أسماء الله تعالى ما لا يطلق على الله إلا مع مُقَابِلِهِ وهو ما إذا أُفرد أَوْهَمَ النقص كالمعطي المانع، والضار النافع ولم تأت في الوحي مفردة.

## فصل في المعية

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: مَنْ أَنْكَرَا أَنَّ الْإِلَهَ فِي السَّمَاءِ كَفَرَا  
وَابْنُ الْمَدِينِيِّ سَأَلُوهُ عَنْ ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ فَسَمَّى الْعِلْمَا  
وَعَنْ أَبِي رُزْعَةَ حِينَ سُئِلَا أَجَابَ: رَبُّنَا عَلَى الْعَرْشِ عَلَا

= وأما نحو: المنتقم فلم يأت إلا مع متعلقه نحو: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُتَنَقِمُونَ﴾ [السجدة: ٢٢]. وجاء بإضافة ذو إلى الصفة المشتق منها نحو: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ﴾ [الزمر: ٣٧]. وأطلق المتكلمون وبعض العلماء لفظة «القديم» على الله، ولم يأت بها نصٌ صحيح صريح من الوحي وورد «الأول» اسمًا لله تعالى، ونحن بما ورد في غنية عمًا لم يرد.

وهناك أوصاف أطلقها الله تعالى على نفسه من باب الجزاء والمقابلة، والمشاكلة كالمكر والكيد والاستهزاء والتسي والخداع والملل فلا يقال عن الله - على سبيل الإطلاق - مكر ولا كائد أو يمكر أو يكيد. وأسماءه تعالى متباينة كلها من حيث الصفة فالكريم فيه معنى غير ما في الرحيم والجبار، وهي في ذاته بخلاف ذلك، إذ المسمى واحد جلّ جلاله.

و«حتمًا» مصدر. و«فع» كلمتان. و«نصّ» الأولى بفتح النون والثانية بالضم الأولى اسم، والثانية فعل ماض مبني للمفعول، ومعنى «في النساء» أي الوارد في سورة النساء ذكره والخلف بالضم الاختلاف والمقصود: اختلاف الذات عن الصفة في ذلك.

وَعِلْمُهُ كُلَّ مَكَانٍ ثَابِتٌ مَنْ قَالَ غَيْرَ ذَا عَلَيْهِ لَعْنَةٌ<sup>(١)</sup>  
وَلَفْظٌ مَعَ إِذْ أُطْلِقَتْ فَقَارِنْ مِنْ غَيْرِ مَسٍّ وَاجِبٍ مُقَارِنْ  
فَإِنْ بِمَعْنَى قُبِدَتْ فَهِيَ لَهُ كَنَحْوِ سَارَ وَالنُّجُومُ مَعَهُ  
وَقَدْ أَتَتْ لِلنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ فِي  
﴿مَعَكُمْ﴾ ﴿مَعَ الَّذِينَ﴾ فَاعْرِفِ<sup>(٢)</sup>

(١) قال أبو حنيفة - وقد سئل عن قال: لا أعرف ربِّي في السماء أم في الأرض - فقال: قد كفر؛ لأن الله يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

وسألوا علي بن المديني عن آية: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] فأجاب بما حاصله: العلم: أي معهم بعلمه. وروي عن أبي زرعة الرازي: أنه سئل عن تفسير قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ فقال: تفسيره كما نقرأ: هو على العرش، وعلمه في كل مكان، ومن قال غير هذا عليه لعنة الله.

(٢) كلمة «مع» إذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة إلا المقارنة المطلقة من غير وجوب مماساة أو محاذاة، فإذا قُيِّدَتْ بمعنى من المعاني نحو: سار والنجوم معه دلت على المقارنة في ذلك المعنى. وقد أتت في الذكر مراداً بها النصير والتأييد نحو: ﴿مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [النحل: ١٢٨] و﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ [طه: ٤٦]. والواو في «والنجوم» للاستئناف ومنع أن تكون للمعية لفظ «معه» بعده.

## فصل : في الاستواء

مَعْنَى اسْتَوَى، عَلَا، اسْتَقَرَّ، اِرْتَفَعَا      وَصَعِدَ، وَالْجَرُّ بَعْدُ وَقَعَا  
وَلَاَمَ أَهْلُ السَّنَةِ الْإِلَامَ الَّتِي      زِيدَتْ كُنُونِ حِنْطَةٍ فِي حِطَّةٍ  
عِشْرُونَ وَجْهًا تُبْطِلُ اسْتَوَى، وَفِي      نُونِيَّةِ «الزَّرْعِي» ذِكْرُهَا بَقِي  
هَذَا، وَإِنَّ الْأَثَرَ الَّذِي رَوَوْا      عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَفِيهِ قَدْ حَكَّوْا  
تَفْسِيرَهُ اسْتَوَى بِالْإِسْتِيْلَاءِ      دُو ظُلْمَةٍ، ظُلْمَةٍ، ظُلْمَاءٍ<sup>(١)</sup>

(١) لفظ استوى في القرآن وفي لغة العرب يأتي بمعنى علا وارتفع، واستقر، وصعد، وكلها تتعدى بعلى أو إلى، وتأتي «استوى» بمعنى تم غير مقرونة بجر.

ورّد أهل السنة رضي الله عنهم تفسيرها باستولى من عشرين وجهاً ذكرها الزرعي «ابن القيم» في «النونية»، وهو نوعٌ من التحريف المشتمل على زيادة كزيادة اليهود النون في «حطة» إذ أمروا بأن يقولوها فقالوا: حنطة فكان الشبه من هذا الوجه، والأثر المروي عن ابن عباس، وفيه: «أنه سئل عن معنى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾» [طه: ٥] فقال: استولى على جميع بريته فلا يخلو منه مكان» حديث منكر فيه عبدالله بن داود الواسطي وعبد الوهاب بن مجاهد، وإبراهيم بن عبدالصمد، وهو مجهول، والأولان ضعيفان.

وظلمة الأولى بسكون اللام والثانية بالضم لغة. والظلمات الثلاث إشارة إلى أن الإسناد اشتمل على ثلاث ظلم.

## فصل

وَالْوَجْهَ وَالْعَيْنَانِ وَالْيَدَانِ وَالسَّاقُ قَدْ جَاءَ بِهَا الْوَحْيَانِ  
 مُضَعَّفٌ لَفْظُ الشُّمَالِ الْوَارِدُ فِي مُسْلِمٍ وَصَحَّحَ الْأَمَاجِدُ  
 وَلَفْظُ شَيْءٍ مَعَ شَخْصٍ وَرَدَا فِي وَحِينَا وَزِدَ عَلَيْهَا أَحَدًا<sup>(١)</sup>  
 وَقَوْلُهُ ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أَيْ قَبْلَهُ اللَّهُ بِإِلَّا اسْتِثْنَاهُ  
 (فَرَطْتُ فِي جَنْبٍ) عَنْهُ فِي الطَّاعَةِ أَوْ أَمْرِهِ أَوْ قُرْبٍ أَيْ فِي الْجَنَّةِ  
 أَوْ حَقِّهِ أَوْ ذِكْرِهِ، وَهَـذِهِ لَيْسَتْ مِنَ الصِّفَاتِ عِنْدَ الْفَقِـهِ<sup>(٢)</sup>

(١) «الوجه» و«العينان» و«اليدين» و«الساق» من صفات الله تعالى ورد بها الكتاب والسنة. واللفظ الذي رواه مسلم وفيه: «ثم يطوي الأرض بشماله» تفرد به عمر ابن حمزة العمري، وهو ضعيف، وأشار إلى تفرده به البيهقي وابن حجر وغيرهما. وقد ثبت في مسلم وغيره أن «كلنا يديه يمين» وكل من المصحح والمضعف يقول بمعناه، ولفظ «شيء» و«شخص» و«أحد» كلها وردت صفات لله تعالى. قال تعالى: ﴿قُلْ أَشْءٌ أَكْبَرُ شَيْئًا﴾ [الأنعام: ١٩] وفي البخاري عن النبي ﷺ: «لا شخص أغير من الله» والشخص في اللغة: ما علا وارتفع وظهر، وفي الحديث إثبات الغيرة (بفتح الغين) صفة للباري جل جلاله، وفي «الفتح» عند هذا الحديث نقل ابن حجر قول ابن بطال: «أجمعت الأمة على أن الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شخص لأن التوقيف لم يرد به». وهذا الحديث يبطل دعوى الإجماع المتوهم وعلته.

(٢) قول الله تعالى: ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥] معناه قبله الله، وليست =

وَقَرَّبُ رَبَّنَا مَعَ اسْتِعْلَاءِ      وَالْعَرْشُ لَا يَخْلُو مِنْ اسْتِوَاءِ  
وَبَعْضُهُمْ بِذَاتِهِ يُقَيِّدُهُ      وَبَعْضُهُمْ بِعِلْمِهِ قَدْ يَغْضُدُهُ  
وَالْقَيْدُ إِنْ لَمْ يَكُ فِي الْكِتَابِ      وَالْهَدْيُ فَهُوَ مَثَلُ السَّرَابِ  
وَلَسْتُ أُخْصِي كَمْ دَلِيلًا قَدْ سَمَا      فِي أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي السَّمَاءِ  
مِنْهَا الْعُلُوُّ وَصَرِيحُ الْفَوْقِ      وَالْأَسْتِوَاءُ وَعُرْوُجُ الْخُلُقِ  
﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ﴾ مَعَ التَّزْوِلِ      وَالْفِعْلُ فِي إِشَارَةِ الرَّسُولِ  
كَذَاكَ مَنْ خُصَّ مِنَ الْمَلَائِكِ      بَعْنَدَ وَالْفَوْقِ، وَغَيْرُ ذَلِكَ<sup>(١)</sup>

= من آيات الصفات. والوجه هنا بمعنى الجهة.

وقول الله تعالى: ﴿فَرَطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦] كذلك ليست من آيات الصفات لأن الآية سبقت لبيان تحسر الكافرين على ما فرطوا في طاعة الله والمفسرون في تفسيره على أقوال: قيل: في طاعة الله. وقيل: أمر الله. وقيل: في طلب قرب الله وجواره؛ أي الجنة. وقيل: في حق الله. وقيل: في ذكره. هذه خمسة أقوال وبينها تقارب، والله أعلم.

(١) والله تعالى قريب من عباده مع علوه على عرشه. وقربه أو نزوله إلى السماء الدنيا لا يعني خلوه العرش من استواء الله عليه، ومن أهل العلم من يقيد قربه بذاته، ومنهم من يقيد بالعلم، والقيد ما لم يكن عن توقيف ليس بشيء، والنصوص الدالة على علو الله تعالى وفوقيته لا تحصي كثرة، من ذلك العلو نحو: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أِذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبأ: ٢٣] وصريح الفوق نحو: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٨]، والاستواء نحو: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي=

## فصل : في كلام الله

كَلَامَ رَبِّنَا بِصَوْتٍ يُسْمَعُ هَذَا هُوَ الْمَأْثُورُ وَالْمَتَّبَعُ  
وَلَمْ يَزَلْ مُكَلِّمًا إِذَا يَشَاءُ، مَتَى يَشَاءُ، مَنْ يَشَاءُ، كَيْفَ شَاءَ  
وَإِنَّ لَفَظَ ﴿تُحَدِّثُ﴾ فِي اقْتِرَابِنَا وَالشُّعْرَا أَيْ: دُوْ نُزُولِ قَرُوبَا  
وَقَائِلُ بِخَلْقِهِ قَدْ كَفَّرَا خَمْسُ مِثْبَيْنِ مِنْ سَرَّاسِيرِ الْوَرَى  
وَالطَّبْرَانِيِّ الرَّضَا وَاللَّالِكَ نَبِيُّ وَدُو الصَّوَاعِقِ الْكُفْرَ حَكَا  
أَلَا لَهُ الْخَلْقُ كَذَاكَ الْأَمْرُ وَالْأَمْرُ غَيْرُ الْخَلْقِ ذَاكَ أَمْرُ<sup>(١)</sup>

= الْأَرْضُ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمٌ ﴿١٩﴾ [البقرة: ٢٩] وعروج الملائكة نحو ﴿تَقْرَأُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [المعارج: ٤] والصعود نحو: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ  
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ  
أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ﴾ ﴿١٥﴾ [فاطر: ١٠]. والنزول كحديث النزول وآيات  
الإنزال، وما فعله الرسول ﷺ من رفع أصبعه مشيرًا إلى السماء قائلاً:  
«اللهم فاشهد» ومثل ذلك التصريح بـ«عند» نحو: ﴿وَلَكِنْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ [الأنبياء: ١٩]  
ونحو: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي  
عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١١﴾  
[التحریم: ١١] وبالفوق مثل: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا  
يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ [النحل: ٥٠]. ولفظ «يعصده» كينصره وزنًا ومعنى.

(١) وكلام ربنا بحرف وصوت هذا هو المأثور والمتبع للأدلة الصريحة في ذلك، ولم يزل تعالى مكلماً من شاء متى شاء إذا شاء وكيف شاء.

## كتاب الإيمان

إِقْرَارُ الْإِيمَانِ وَالتَّضَدُّيقُ وَعَمَلٌ هَذَا هُوَ التَّحْقِيقُ  
يَزِيدُ بِالطَّاعَاتِ كَالصِّيَامِ وَتَقْصُصُهُ بِعَمَلِ الْآثَامِ  
وَهُوَ مَعَ الْإِسْلَامِ دُوْ زِيَادَةٍ فَإِنْ تَفَرَّقَا فَلَا زِيَادَةَ  
وَالْمُرْتَضَى جَوَازُ إِنِّي مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ رَبِّي، وَهُوَ قَوْلٌ حَسَنٌ  
وَشُعْبُ الْإِيمَانِ جَاءَ فِي الْحَبَرِ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ، وَسِتُّونَ أَبَرُّ

وقوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ تُخَدِّثُ﴾ في ﴿أَقْرَبَ﴾ والألف للإطلاق، وفي «الشعراء» معناه النازل قريباً وجعله القائلون بخلق القرآن دليلاً على ذلك.

ومن قال بخلق القرآن من أتباع جهم وغيره فقد كفره نحو خمس مئين من العلماء، حكى ذلك الطبراني واللالكائي وابن القيم في الصواعق وحكاها عنهما في «النونية». والسرائير جمع سُرُور بضم السينين: العالم الفطن الدخال في الأمور والخاص من الأصحاب والحبیب، والمراد الأول هنا.

وقوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] قال السيوطي في «الإكليل»: استدل به ابن عيينة على أن القرآن غير مخلوق لأن «الأمر» الكلام وقد عطفه على «الخلق» والعطف يقتضي المغايرة.

وَلَا بِنِ جَبَانَ كَلَامٍ حَسَنٍ فِي الْفَتْحِ عَنْهَا، عُدَّ إِلَيْهِ أَحْسَنُ<sup>(١)</sup>

### فصل في الإيمان بالملائكة

ثُمَّ الْمَلَائِكُ: عِبَادٌ مُكْرَمُونَ      اللَّهُ لَا يَعْصُونَهُ مَا يُؤْمَرُونَ  
جِبْرِيلُ ذُو الْوَحْيِ، وَإِسْرَافِيلُ      ذُو النَّفْخِ، وَالْأَمْطَارِ مِيكَائِيلُ  
وَمِنْهُمْ ذُو الْحَنْفِ، جَاءَ فِي الْأَنْزِ      عِزْرِيلُ، لَكِنْ رَفَعَهُ لَمْ يُعْتَبَرْ  
وَهَلْ هُمْ أَفْضَلُ مُطْلَقًا أَمْ      مِنْ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ أَمْ عَكْسُ نُمِّي  
خُلِفَ لَهُمْ، وَالتَّرْكُ أَوْلَى، إِذْ لَا      فَرْعُ هُنَا، وَالشَّيْخُ قَالَ قَوْلًا:  
هُمْ بِاعْتِبَارِ الْإِبْتِدَاءِ أَفْضَلُ مِنْ      مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا وَفِي الْأُخْرَى اعْكُسَ<sup>(٢)</sup>

(١) الإيمان: قول وتصديق وعمل يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، والإيمان إذا اجتمع مع الإسلام في نص فهو الإسلام وزيادة، وهذا معنى قولهم: إذا اجتمعا افترقا، وإذا ذكر كل منهما وحده فلا زيادة وهو المراد بقولهم: إذا افترقا اجتمعا، وبسط الكلام في ذلك محرراً لا يحتمله مثل هذا التعليق ومثله الخلاف في قول القائل: أنا مؤمن إن شاء الله.

والمرتضى جواز ذلك يقوله المؤمن لا على سبيل الشك في حاله وقتها بل على سبيل التحقق حالاً والرجاء مآلاً، وهو قول حسن لما فيه من حسن الأدب. وشعب الإيمان نحو سبعين شعبة لم يأت ذكرها مفصلاً في شيء من النصوص. ولاين حبان كلام حسن في تفصيل ذلك نقله ابن حجر في الفتح فليرجع إليه.

(٢) والملائكة عبادٌ مكرمون خلقوا من نور، لا يعصون الله ما أمرهم =

## فصل في الإيمان بكتب الله

وَكُلُّ مَا أُنْزِلَ مِنْ كِتَابٍ نُؤْمِنُ حَقًّا دُونَمَا ارْتِيَابٍ  
وَالذِّكْرُ وَالتَّوْرَةُ مَعَ إِنْجِيلٍ مَعَ الزَّبُورِ صُحُفِ الْخَلِيلِ  
مُنْزَلَةٌ، وَهِيَ كَلَامُ الرَّبِّ حَقِيقَةٌ دُونَ مَجَازٍ يُنْبِئُ<sup>(١)</sup>

= ويفعلون ما يؤمرون، وهم بحسب ما كلفوا به أقسام: فمنهم الموكل بالوحي وهو جبريل، وإسرافيل بالصور نقل فيه الحليمي الإجماع، ووردت فيه أحاديث لا تخلو من مقال، وروي ما يفيد أن معه ملكاً آخر ينفخ، وفي «الفتح» حول هذا بحث مفيد في شرح الحديث رقم (٦٥١٨)، وميكائيل بالمطر، رُوي ذلك مرفوعاً في الطبراني وغيره. ومنهم ملك الموت الموكل إليه قبض الأرواح وجاء في الأخبار أن اسمه «عزرائيل» وعزريل: كجبريل لغة فيه.

واختلف هل الملائكة أفضل من كل البشر حتى الأنبياء أم من صالحى المؤمنين دون الأنبياء، أم صالحوا المؤمنين أفضل منهم؟ وترك البحث في هذا أولى لأنه لا يُبنى عليه فرع. وقال شيخ الإسلام قولاً وسطاً حاصله: أنهم أفضل باعتبار البداية وصالحوا البشر باعتبار النهاية والله أعلم.

والملائك والملائكة سواء، ومنه قوله: وسحر من جنّ الملائك تسعة... والحتف: الموت.

(١) ونؤمن بكتب الله تعالى كلها وبما جاء فيها: ومما ذكر في القرآن منها التوراة والإنجيل والزبور وصحف إبراهيم، وهي منزلة من الله تعالى =

## فصل في الإيمان بالرسول

ثُمَّ الرَّسُولُ رَجُلٌ قَدْ أُمِرَ وَحَيًّا بِأَنْ يُبَلِّغَ الشَّرْعَ الْوَرَى  
 وَهُوَ بِلَا أَمْرِ نَبِيِّ، وَالْخِلَافِ فِي حَدِّهِ عَلَى الذَّكِيِّ غَيْرُ خَافٍ  
 وَاخْتَلَفُوا فِي خَضِرٍ، وَمَرْيَمَ لُقْمَانَ، وَذِي الْقَرْنَيْنِ، وَزَوْجِ آدَمَ  
 قِيلَ: نَبِيُّونَ وَقِيلَ: أَوْلِيَا وَالْأَكْثَرُونَ صَوَّبُوا مَا وَلِيَا  
 هَلْ فِي النِّسَاءِ نُبُوَّةٌ، خُلِفَ دُرِّي وَقَوْلُهُ ﴿إِلَّا رِجَالًا﴾ غَيْرُ مَا  
 وَمُعْجَزَاتُ الْأَنْبِيَاءِ خَارِقَةٌ لِعَادَةٍ لَا تَقْبَلُ الْمُشَاقَّةَ  
 نُوحٌ، وَإِبْرَاهِيمُ، مُوسَى، أَحْمَدُ عَيْسَى، أَوْلُوا الْعِزْمِ الَّذِينَ وَرَدُوا  
 فِي الذِّكْرِ فِي الْأَخْزَابِ، ثُمَّ الشُّورَى وَكَانَ ذَلِكَ فِيهِمَا مَسْطُورًا<sup>(١)</sup>

= عليهم وكلها كلام الله تكلم بها حقيقة لا مجازاً.

(١) الرسول: رجل أوحى إليه وأمر بالتبليغ، والجمهور على أن النبي هو كذلك دون أمر بالتبليغ. وعليه: كل رسول نبي ولا عكس، فالنبي أعم، والخلاف في تعريفه لا يخفى على الفطن المطلع، واختلف في الخضر، ومريم، ولقمان، وذو القرنين، وزوج آدم قيل: أنبياء، وقيل: أولياء، وصوبه الأكثرون، واختلفوا هنا مرده إلى الاختلاف في حد النبي أهو: من أوحى إليه بشيء، أم بشرع؟ وهل يمكن ألا يكون رجلاً؟ لأنهم تنازعوا في النبوة هل تكون في النساء أم لا؟ والجمهور على المنع، ولم أحصل على دليل صريح يمنع من ذلك لا من العقل =

## تفريع

وَحَقُّ الْإِسْرَاءِ، لَا فِي النَّوْمِ      وَفِي مَنَامٍ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ  
 سُبْحَانَ، وَالرُّكُوبُ، وَالذَّهْلُ، وَمَا      زَاغَ، بَعْبِدِهِ، دَلِيلُ مَنْ سَمَا  
 وَلَمْ يَرَ النَّبِيَّ رَبَّهُ هُنَا      مِنْ مِثْلِ هَذَا قَفَّ شَعْرُ أُمَّنَا<sup>(١)</sup>

= ولا من النقل، وقد أوحى إلى مريم كما أوحى إلى غيرها من الأنبياء وقال في سورة مريم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ وحاكي الإجماع في عدم الوقوع غالط، وبحثها أبو محمد ابن حزم في «الفصل» والقرطبي في التفسير وصوبًا وقوعها فيهن، وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ [يوسف: ١٠٩] فليس من الباب لأن الجميع يمنع أن تكون الرسالة في غير الرجل والبحث هنا في النبوة لا في الرسالة وهو طويل غير مفيد، والله أعلم. ومعجزات الأنبياء خارقة للعادة لا يقدر البشر على تحديدها.

ورسل الله نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى عليهم وسلم كثيرا هم أولوا العزم ذكروا مجموعين في آيتين في قوله تعالى: ﴿وَلِذَ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [الأحزاب: ٧]. وقوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ [الشورى: ١٣].

(١) والإسراء بالنبي ﷺ حق والأكثر على أنه ببدنه وروحه يقظة لا منامًا دون إنكار أنه كان قبل ذلك منامًا وقال آخرون: بل كان ذلك بروحه وتعقبه ابن جرير بما يبطله.

## فصل في الإيمان باليوم الآخر

وَلَيْسَ بِذِرِّي أَحَدٌ مَتَى يَحْدُ    مِنْ بَعَثْنَا وَأَرْبَعَ الْمَفَاتِحِ  
وَمَنْ نَفَى حَيَاةَ الْأَنْبِيَاءِ    وَالشَّهَدَا فِي بَرْزَخِ فَنَائِي  
وَحَقُّ السُّؤَالِ فِي الْقَبْرِ وَكَمْ    مُبْتَدِعٌ أَنْكَرَ ذَاكَ وَاجْتَرَمَ  
أَتَى بِهِ الذِّكْرُ إِشَارَةً وَجَا    فِي الْهَدْيِ سَبْعُونَ حَدِيثًا، فَالْتَجَا  
وَفِتْنَةُ الْقَبْرِ: نَعِيمٌ أَوْ عَذَابٌ    نُثْبِتُهُ، وَنَسْأَلُ اللَّهَ الْمَتَابَ

= والبيت الذي بعده تضمن مجموع أدلة الجمهور، وهي خمسة، وبيان ذلك:

أن التسييح تعجب من أمر عظيم وهو كذلك إذا كان يقظة. ثانيًا جاء في الحديث ركوبه على البراق وهو إنما يكون للبدن. ثالثًا: تعجب الكفار والمبادرة إلى تكذيبه ولو كان منامًا ما كان ذلك. رابعًا: قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ البصر من آلات الجسد لا الروح. خامسًا: قوله: ﴿يَعْبُدُهُ﴾ عبارة عن الجسد والروح، ولو كان منامًا لقال: بروحه. وجميع الوجوه الخمسة منتظمة في البيت، وفي آخره بيان أن هذا دليل من رجح قولهم في هذا.

ولم ير النبي ﷺ ربه ليلة الإسراء والمعراج لما ثبت في صحيح مسلم إذ سئل هل رأيت ربك؟ فقال «نورٌ أنى أراه» وسئلت عائشة رضي الله عنها عن ذلك فقالت: «لقد قف شعري من ذلك»، وأكذبت من زعم أنه رآه.

والمُرْتَضَى أَنْ ذَوِي الْأَجْدَافِ لَا يَسْمَعُونَ فَنَاءً عَنْ خِلَافٍ  
وَاتَّفَقَ الْأَصْحَابُ أَنَّهُ يَصِلُ مَا كَانَ ذَا تَسْبِيٍّ فِيهِ الرَّجُلُ  
إِنْ مَاتَ، وَاسْتِغْفَارُنَا، وَالصَّدَقَةُ تَرُدُّدٌ: فِي الْحَجِّ، أَوْ فِي النَّفَقَةِ<sup>(١)</sup>

(١) ولا يعلم أحد سوى الله تعالى متى تقوم الساعة ولا يعلم أحد سواه نزول الغيث ولا ما في الأرحام ولا ما يكون غداً ولا يعلم أحد من خلق الله أين يموت.

ومن نفى حياة الأنبياء والشهداء في القبر فهو ناء معرض عن الحق والأدلة على ذلك واضحة. والسؤال من الملكين حق واقع في القبر تواترت بذلك الأحاديث أبلغها السيوطي إلى سبعين، والصحيح منها دون ذلك بكثير، وجاء في القرآن الإشارة إليه في قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧] وما ورد من الأحاديث التي فيها ذكر السؤال، كثير منها فيه ذكر فتنة القبر وعذابه ونعيمه، جاء في الذكر ما يدل على ذلك، قال تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [السجدة: ٢١] وقال تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] وقد أنكر عذاب القبر والسؤال فيه من ضل من المبتدعة كالخوارج والجهمية والمعتزلة والرافضة.

والمرتضى أنه لا يسمع من في القبور، وهو قول عائشة رضي الله عنها مستدلة بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢]. وأما ما ورد من نصوص تفيد سماعهم كقصة «القلب» والخبر الذي فيه: أن الميت يسمع قرع النعال ونحو ذلك فهو من باب الخاص بأعيان أو أزمان، ولا تعارض بين مثل هذا وذاك. والله أعلم. وقد اتفق=

آيَاتُهَا الدَّجَالُ، والدُّخَانُ وَدَابَّةٌ، يَأْجُوجُ، والنِّيِّرَانُ،  
ثَلَاثَةٌ خَسَفَتْ بِأَرْضِ الْعُرْبِ، عَيْسَى، وَتَبْدُو الشَّمْسُ صَوْبَ الْغَرْبِ  
وَالنَّفَخَاتُ: فَرْعٌ، صَفَقٌ، قِيَامٌ وَقِيلَ: ثِنْتَانِ، وَفِي الْقَوْلِ كَلَامٌ<sup>(١)</sup>

= أهل السنة أن الأموات ينتفعون من سعي الأحياء فيما تسببوا فيه قبل موتهم كالصدقة الجارية وينتفعون أيضاً بدعاء المسلمين واستغفارهم لهم والصدقة والحج إلا أنهم اختلفوا فيما يصل من ثواب الحج فقيل: يصل إلى الميت ثواب الحج وهو الصواب، وقيل: ثواب النفقة، والله أعلم.

و«الأجداف» جمع جدف كالجدث وزناً ومعناً وجمعاً.

(١) جاء في صحيح مسلم عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال: «طلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر فقال: ما تذاكرون؟ قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات، فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى بن مريم عليه السلام، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم».

وفي كثير منها أحاديث متواترة، وجاء التصريح ببعضها في الذكر، وبعضها مومئ إليه، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَفْعَلُ نَفْسًا إِمْتِنَانًا لِّ تَكُنَّ ءَامَنَةً مِنْ قَبْلِ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِمْنِنَا خَيْرًا قُلْ إِنَّا مُنْظَرُونَ ﴿١٥٨﴾﴾ [الأنعام: ١٥٨]. وقال: ﴿وَأَنَّمْ لِعَلْمٍ لِلَّسَاعَةِ فَلَا تَمَرَّتْ بِهَا وَأَتَّبِعُونَ هَذَا صِرْطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾﴾ [الزخرف: ٦١] على أحد التفسيرين. والآية والشرط العلامة. والنفخات قيل: ثنتان وقيل: ثلاث، وقيل: أربع، وقيل: خمس، وهو خطأ، والرابع بعيد، والأول فيه نظر. والله أعلم.

## فصل

وَحَقُّ الْجَزَاءِ وَالْحِسَابُ وَالْعَرْضُ وَالصِّرَاطُ وَالْكِتَابُ<sup>(١)</sup>  
كَذَلِكَ الْمِيزَانُ وَالْجَمُّ الْغَفِيرُ يَقُولُ: وَاحِدٌ: حَكَاهُ ابْنُ كَثِيرٍ  
وَوَلَدُ الْكُفَّارِ هَلْ فِي الْخُلْدِ، أَوْ بَرَزَخٍ، أَوْ نَارٍ، الْخُلْفَ حَكَّوْا  
وَقِيلَ: بِالْوَقْفِ، وَالْامْتَحَانِ، وَوَلَدُ الْمُسْلِمِ فِي الْجَنَانِ<sup>(٢)</sup>  
وَاخْتَلَفَ الْأَسْلَافُ فِي الشَّهَادَةِ بِجَنَّةٍ، فَقِيلَ: لَا إِلَّا الَّتِي  
لِلْأَنْبِيَاءِ، وَقِيلَ: بَلْ لِكُلِّ مَنْ نَصَّ فِيهِ، وَهُوَ قَوْلُ الْجُلِّ

(١) هذه الأمور ثابتة بالسمع والفطرة ولم ينكرها إلا القرامطة وأشباههم و«الكتاب» هو الذي يأخذه المؤمن بيمينه والكافر بشماله، والأكثر على أن الميزان واحد، وجمع في قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ﴾ باعتبار تعدد الموزون حكى ذلك ابن كثير عند هذه الآية في تفسيره.

(٢) لم يختلف العلماء في أن أولاد المؤمنين في الجنة واختلفوا في أولاد الكفار إلى عشرة أقوال، ذكرها ابن حجر في الفتح. والتحقيق أنهم في الجنة للأدلة الصحيحة الصريحة، منها: ما رواه البخاري من حديث سمرة بن جندب أن النبي ﷺ قال: «وأما الولدان الذين حولهم فكل مولود على الفطرة قال: فقال بعض المسلمين يارَسُولَ اللَّهِ وأولاد المشركين فقال رسول الله ﷺ: وأولاد المشركين» والكلام في الجمع بين الأدلة في هذا المقام ليس مكانه هنا، وإنما أردنا بكتابتنا هذا إرشاد المبتدئ وتذكير العالم.

وَدَاخِلُ النَّارِ مِنَ الْعَصَاةِ يَخْرُجُ دَاخِلًا إِلَى الْجَنَّاتِ  
بَعْدَ امْتِحَاشٍ، وَأَبَى الْمُعْتَزِلَةَ خَزَوْجَهُمْ مَعَ قَوْلِهِمْ: بِالْمَنْزِلَةِ<sup>(١)</sup>

- (١) للسلف في الشهادة بالجنة ثلاثة أقوال:
- الأول: أن لا يشهد لأحد إلاً للأنبياء، وهو محكي عن محمد بن الحنفية، والأوزاعي.
- الثاني: يُشهد بالجنة لكل من جاء فيه النص وهو قول كثير من أهل الحديث.
- الثالث: أنه يشهد بالجنة لهؤلاء ولمن شهد له المؤمنون والظاهر صوابُ الثاني لأن الشاهد مخبر بوعده الله ورسوله، ووعد الله ورسوله نافذ ولا يخلف الله وعده.
- ومن دخل النار من العصاة فإنه يمكث فيها ما شاء الله ثم يخرج منها حين يشاء الله تعالى كما دلت على ذلك الأدلة المتضافرة وفي ذلك ردٌّ على المعتزلة والخوارج الذين يرون أنهم يخلدون كالكافرين والمنافقين، هذا مع أن المعتزلة لا يسمون مرتكبها كافراً. وأهل الحق فارقوا أولئك من جهات ثلاث:
- الأولى: أنه يسمّى مسلماً لا كافراً كما يقول الخوارج ولا في منزلة بين المنزلتين، كما يقول المعتزلة.
- الثانية: أنه قد يدخل الجنة بفضلِهِ وبرحمته ابتداءً دون أن يُدْخَلَ النار.
- الثالثة: أنه لا يخلد في النار إذا دخلها.

## تفريع فيه الكلام عن الروح

وَمُسْتَقَرُّ الرُّوحِ فِيهِ خُلْفٌ      وَقَوْلُهُمْ: تَفَاوَتْ قَدْ يَصْفُو  
وَالرُّوحُ وَالنَّفْسُ هُمَا: لَفْظَانِ      تَرَادَفَا، وَقِيلَ بَلْ: شَيْئَانِ  
وَالأَوَّلُ: اخْتِيَارُ ذِي الْمُحَلِّي،      وَصَاحِبُ الرُّوحِ بِرُّوحٍ أَجَلِي  
وَخَلَقُهَا أَسْبَقُ مِنْ أَبْدَانِ      وَقِيلَ: لَا، وَالْقَوْلُ لِلْحَرَّانِيِّ<sup>(١)</sup>

(١) وتعدد أقوال الناس في مستقر الروح إلى أكثر من عشرة أقوال. ذكرها ابن أبي العز في شرح الطحاوية، والقول الذي يصفو من الشوائب والاعتراض عليه قول من قال بأنها متفاوتة، كل حسب فضله ومنزله في الجنة.

واختلف في الروح والنفس هل هما شيئان؟ أم شيء واحد؟ والصحيح أنهما مترادفان وجاء في الحديث ذكر كل منهما مكان الآخر وبه استدل ابن حزم واختاره ابن القيم، وأعني بالترادف ما يتعلق بمعناهما إذا أطلق، وإلا فلكل منهما معان أخرى تعرف من التقييد والسياق فإن الروح استعملت في القرآن، له، وللوحي، وعيسى، وجبريل، والرحمة، والنفس استعملت في اللغة العربية للدم، والجسد، والعين، والغيب، وبه فسّر قوله تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي﴾ [المائدة: ١١٦] ويشهد له آخر الآية، ذكر ذلك الزبيدي في شرح القاموس والظاهر أن هذا المعنى معنى مرادي لا المعنى المباشر وهو مفهوم من «ما» لا من «نفسى». واختلف أيضًا هل هي مخلوقة قبل الأجساد أم لا؟ الأدلة في ذلك متكافئة واختار شيخ الإسلام أنها بعد خلق الجسد. والله أعلم. و«أجلى» فعل ماضٍ بمعنى أوضح وكشف وجه الصواب.

وَالنَّاسُ فِي الرُّوحِ عَلَى خِلَافٍ      فَقِيلَ: لَا فِي بَدَنِ، وَلَا فِي  
خَارِجِهِ وَلَا تُبَايِنُ الْجَسَدَ      وَبَلَغْتَ أَقْوَالُهُمْ: إِلَى عَدَدِ  
أَلْفَيْنِ إِلَّا مِائَتَيْنِ، وَانْظُرِ      «فَتَحَ الْقَدِيرُ» لِابْنِ شَوْكَانَ السَّرِيِّ  
فِي سُورَةِ الْإِسْرَاءِ آيَ خَمْسٍ      بَعْدَ ثَمَانَيْنِ بِغَيْرِ لَبْسٍ  
وَقَدْ أَحَالَ اللَّهُ عِلْمَهَا إِلَيْهِ      فَاقْنَعْ بِمَا قَالَ، وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup>

### القول في الجنة والنار

مَوْجُودُ النَّارِ كَذَا الْجَنَانُ      وَأَنْكَرَ الْوُجُودَ قَوْمٌ بَانُوا  
وَزَعَمَ الْجَهَنَّمَ الْفَنَاءَ فِيهِمَا      وَخَالَفَ النَّصُوصَ مَنْ تَجَهَّمَا  
وَفِي فَنَاءِ النَّارِ: خِلَافٌ عُرِفَا      عَنْ بَضْعَةٍ مِنْ سَلَفٍ، وَضَعَفَا  
وَشُهِرَتْ عَنْ أَحْمَدَ الْحَرَّانِي      وَقِرْنِهِ، وَلَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ

(١) قال الشوكاني في فتح القدير (٣/ ٢٥٤): «وقد حكى بعض المحققين أن أقوال المختلفين في الروح بلغت إلى ثمانية عشر مائة قول، فانظر إلى هذا الفضول الفارغ والتعب العاقل عن النفع بعد أن علموا أن الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه أنبياءه ولا أذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث عن حقيقته فضلاً عن أممهم المقتدين بهم، فيالله العجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول إلى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسألة مما أذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه». و«السري» بتشديد الياء السيد.

إِبْثَانُهَا عَنْ شَيْخِهَا وَأَمَّا هَذَا فَهَمَّ أَوْ فَقَدَ الْمَا<sup>(١)</sup>

(١) الجنة والنار موجودتان قال الله تعالى: ﴿أَسْكَنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة:

٣٥] ورأهما النبي ﷺ في المعراج، وذهب طائفة من المعتزلة والخوارج إلى أنهما لم يخلقا بعد، ولا يُعلم لهم حجة.

وزعم الجهم بن صفوان أن الجنة تفتى مخالفاً النصوص الصريحة في دوامها. وأما فناء النار فقد عرف نقلاً عن بضعة من الصحابة. ولا يصح من ذلك شيء، وشهرت مقالة فناء النار عن شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وليس في الإمكان إثبات ذلك عن ابن تيمية لبرهانين جليين: الأولي: أنه لا يوجد حرف واحد في كتبه فيه الإفصاح بفنائها عنده.

الثاني: أنه صرح في غير موضع من كتبه أنها لا تفتى، من ذلك ما في الفتاوى (٣٠٧/١٨).

وإنما طرأ نسبة هذه المسألة إليه لثلاثة أمور:

الأول: تبني تلميذه ابن القيم لهذه المسألة وتحرير الكلام فيها ثم إيراد الأدلة على فنائها مع افتراض أنه يبعد مخالفته لشيخه في مثل هذه المسألة التي قال عنها: إنها أكبر من الدنيا وما فيها.

الثاني: قول ابن القيم في شفاء العليل في آخر الباب الثالث والعشرين: «وكنيت سألت شيخ الإسلام قدس الله روحه فقال لي: هذه المسألة عظيمة كبيرة، قال: ولم يجب فيها بشيء فمضى على ذلك زمن حتى رأيت في تفسير عبد بن حميد الكشي بعض تلك الآثار التي ذكرت، فأرسلت إليه الكتاب، وهو في مجلسه الأخير وعلمت على ذلك الموضوع، وقلت للرسول: قل له: هذا الموضوع يشكل عليه ولا يدري ما هو، فكتب فيها مصنفه المشهور، رحمة الله عليه، فمن كان عنده فضل علم فليجذ به» ثم ذكر كلاماً مقتضاه التوقف. ففهم بعضهم أنه لو كان يقول بأنها لا تفتى لقال ذلك فكان العدول إلى ما ذكره مفهماً =

= الحيرة في أقل الأحوال المحتملة وهذا بعينه هو الذي يفهم من الرسالة المنسوبة إليه بتحقيق وتعليق الدكتور السميري. وهو ما يفهم أيضاً من كلام ابن القيم المتقدم فإنه يفيد بقاء الإشكال عنده، ولو كان في ذلك المصنف ترجيح القول بفنائها وأدلتها لكان كافياً لمثل ذلك التلميذ من مثل ذلك الشيخ، وكان هو فضل ذلك العلم الذي استجوده ليدفع عنه الحيرة والتوقف.

الثالث: كان لخصومه حظ وافر في نسبة ذلك إليه، إما بسبب ما تقدم في الوجهين الأول والثاني أو بسبب محلهم أو هما معاً، فإنه قد يشتهر عن العالم ويحكى عنه قول لم يقل به بل ولا سمعه ولعله لم يخطر بقلبه. هذا أبو محمد ابن حزم يصرح في كتابه «حجة الوداع» و«المحلى» بأن السعي بين الصفا والمروة سبعة أشواط يتتديء بالصفا ويتتهي بالمروة، ولم يكتف بذلك بل رد على من يقول بخلافه بالنقل والحس ثم يشتهر بين الخاصة فضلاً عن العامة أنه يقول: الطواف بينهما أربعة عشر شوطاً ويعدون هذا من شذوذه، وأغرب من هذا الحكاية التي فيها أنه لم يطلب العلم إلا بعد السادسة والعشرين، وكان ذلك أول دخوله المسجد... في قصة طويلة مشهورة تذكر في المجالس والمحاضرات، نعم ولا يحكيها إلا أهل العلم، منهم من يقولها مادحاً ومنهم من يقولها ذاماً، والقصة باطلة واقعاً وتاريخاً، وأما الإسناد فلا إسناد، وقد تفقه ابن حزم وطلب الحديث على بعض شيوخه الذين ماتوا وهو دون العشرين وكان طلبه قبل ذلك بسنين. وأعجب من هذا وذاك ومن كل عجيبة أنه يستفيض عن ابن تيمية نفسه

وَأَلَّفَ الصَّنْعَانِ، وَالشُّوكَانِيَّ وَابْنُ الْوَزِيرِ الْعَالِمُ الْيَمَانِيَّ  
وَالذَّهَبِيَّ، وَالشُّبَّكَ، وَابْنُ تَيْمِيَّةَ، وَمَا نَرَى لِبَعْضِهَا مِنْ بَاقِيَةِ  
وَصَنَّفَ الْوَالِدُ فِيهَا الْكُشْفَا وَاخْتَرْتُ بَعْدَ طُولِ بَحْثِي الْوُقُفَا  
وَأَكْثَرَ النَّاسِ يَهْدَا الزَّمَنِ كَلَامَهُمْ فِيهَا بِمَا لَمْ يُسَمِّنْ<sup>(١)</sup>

= أنه لم يحج ولم يعذروه في ذلك، فهلاً عذروه إذ لمزوه إعداراً قائماً على حسن ظن بمثل ذلك العالم المجاهد، ولقد رأيت السقاف المعاصر ذكر هذه الفرية في بعض كتبه وحكاها عن أحمد الغماري. قال أبو محمد: كذب السقاف وما صدق الغماري، وصدق ابن تيمية إذ ذكر في حُرِّ كلامه في أكثر من كتاب أنه حج إلى مكة ومن ذلك ما في الاقتضاء ص ٤٢٩.

وقد ذكر ابن تيمية عن بعض خصومه أنه كان يقول عنه إنه يقول: إن الله في زاوية وَلَدَ وَلِدًا. ذكر ذلك في الفتاوى (٣/٢٥٥). وحكى ابن بطوطة في رحلته (ص ٩٥): أنه رأى ابن تيمية يخطب يوم الجمعة بدمشق فكان من جملة كلامه أنه قال: «إن الله ينزل إلى سماء الدنيا كنزولي هذا ونزل درجة من درج المنبر» وذكر قصة مفصلة. وهذه ليست أول كذبة في الرحلة.

والمقصود أنه يجب التروّي عند كل دعوى غريبة والتأمل في كل منقول لاسيما إذا كان الناقل خصماً أو من في حكمه فإن غولبت في التصديق فلا تغلبن في النقل، والمقام لا يتحمل بسطاً أكثر من هذا، فإن الغرض متعلق بسواه. والله المستعان.

(١) وتتابع التصانيف بعد ذلك وممن صنف فيها العلامة الصنعاني والشوكاني وقبلهما العلامة محمد بن إبراهيم الوزير والذهبي وألف فيها السبكي رسالة يرد فيها على ابن تيمية لشهرتها عنه منذ ذلك الحين، =

## القول في الشفاعة وأنواعها

ثُمَّ الشَّفَاعَةُ ثَمَانٌ تُنْتَضَى      وَاقِعَةٌ بِشَرْطِ إِذْنٍ وَرِضَا  
 شَفَاعَةُ عَظُمَى، وَأُخْرَى فِي فِتْنَةٍ      تَكْفَأَتْ خَيْرَاتُهُمْ وَالشَّيْئَةِ  
 لِيَدْخُلُوا الْجَنَّةَ، ثُمَّ مَنْ أَمَرَ      بِهِ إِلَى النَّارِ لِيَتَّقِيَ الْحَرَزَ  
 ثُمَّ الَّتِي فِي رِفْعَةِ الْمَنَازِلِ      وَقَدْ أَجَازَ هَذِهِ الْمُعْتَزِلِي  
 شَفَاعَةٌ فِي فِتْنَةٍ أَنْ يَلْجُوا      بِلَا حِسَابٍ، وَلِقَوْمٍ وَلَجُوا  
 فِي النَّارِ حَتَّى يَخْرُجُوا، وَالسَّابِعَةُ      تَأْتِي لِتُخَفِّفَ الْعَذَابَ نَافِعَةٌ  
 كَذَا شَفَاعَةٌ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ      كُلُّهُمْ لِيَدْخُلُوا بِرَحْمَةٍ<sup>(١)</sup>

= وصنّف قبلهم ابن تيمية كتابًا في هذه المسألة كما تقدم، وبعض تلك المصنفات - ككتاب الذهبي - مفقود غير موجود، وصنّف فيها الوالد - متعه الله بالعافية في الدارين - كتابًا سماه «كشف الأستار» انتهى فيه إلى تبرئة الشيخين من القول بفناء النار تبرئة سلك فيها مسلك الترجيح في ابن القيم واليقين المقطوع به في شيخه، ولم يظهر لي ذلك في «ابن القيم» ولا ظهر لي الصواب فيها بعد بحث ومباحثة في الكتب ومع أهل العلم، والله المستعان، وهو الفتح العليم. وأكثر الناس في هذا العصر كلامهم في هذه المسألة تصنيفًا وجدالًا ومباهلة، ولم أر فيها ما يسمن ويغني إذ لا جدّة هناك لا في الدليل ولا في التدليل. والله أعلم.

(١) والشفاعة واقعة يوم القيامة بشرط إذن الله ورضاه. وهي ثمان: الأولى: شفاعة عظمى في أن يأتي الله لفصل القضاء وهي خاصة =

## مسألة

وَفِي الْكِبَائِرِ اضْطِرَابٌ شُهُرًا وَالْحَقُّ أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ أَخْبَرَا  
 الْوَحْيُ أَنَّهُ كَيْبَرَةٌ وَمَا فِيهِ وَعِنْدُ غَضَبٍ لَعْنٌ دِمَا  
 وَاللَّمَمُ: الْهَمُّ وَفِي الصَّغِيرَةِ خُلْفٌ لَهُمْ، وَقِيلَ: غَيْرُ تَا وَتِي<sup>(١)</sup>

= بالنبي ﷺ.

الثانية: شفاعة في قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم ليدخلوا الجنة.  
 الثالثة: شفاعة في قوم أمر بهم أن يدخلوا النار ليدخلوا الجنة.  
 الرابعة: شفاعة في قوم دخلوا الجنة أن ترفع منازلهم ودرجاتهم،  
 وهذه الشفاعة أجازها من خلّد أصحاب الكبائر كالخوارج  
 والمعتزلة وكذلك الأولى.

الخامسة: شفاعة في إدخال قوم الجنة بغير حساب.  
 السادسة: في قوم دخلوا النار من ذوي الكبائر ليدخلوا الجنة.  
 السابعة: شفاعة خاصة بالنبي ﷺ في عمه ليخفف العذاب عنه.  
 الثامنة: شفاعة النبي ﷺ في كل من استحق الجنة ليدخلها.  
 ويخرج الله أقوامًا من النار بغير شفاعة بل بفضلِهِ ورحمته، وينشيء  
 الله أقوامًا يدخلهم الجنة يملأ بهم ما فضل منها.

(١) وفي تعريف الكبيرة وعدد الكبائر خلاف مشهور، والحق أن كل ما  
 ترتب عليه حد أو جاء فيه وعيد بالنار أو اللعن أو الغضب أو كان  
 مما يتعلق بدماء بني آدم المحرمة فهو كبيرة، وفي الصغيرة خلاف =

## فصل في الإيمان بالقدر

وَسِرُّ رَبَّنَا تَعَالَى الْقَدَرُ      لَمْ يَذَرِهِ مَلَائِكُ أَوْ بَشَرُ  
 إِنَّ السَّعِيدَ بِقَضَاءِ سَعِدَا      وَذُو الشَّقَا بِمِثْلِهِ قَدْ بَعْدَا  
 وَأَزْبَعَ مَرَاتِبُ الْإِيمَانِ      بِقَدَرٍ: وَهِيَ عَلَى الْإِيقَانِ  
 الْعِلْمُ كَتَبَ ثَمَّتَ الْمَشِئَةُ      وَبَعْدَهَا الْخَلْقُ هِيَ الرَّابِعَةُ  
 وَذُو اغْتِرَالٍ سَالِبٌ كُلَّ قَدَرٍ      وَجَاعِلُ الْأَقْدَارِ رَغْمًا لِلْبَشَرِ  
 قَابِلُهُ الْجَبَرِيَّةُ السُّلَابُ      عَنْ خَلْقِهِ اخْتِيَارُهُمْ فَحَابُوا  
 أَمَا دَرَى الْأَعْرَازُ أَنَّ الرَّبَّ      قَدْ نَسَبُوا الظُّلْمَ إِلَيْهِ، تَبَّا  
 لِهَٰذِهِ الْمَقَالَةِ الصَّلْعَاءِ      عَوْدًا بِهِ مِنْ هَٰذِهِ الْأَهْوَاءِ  
 وَقَدْ أَتَوْا مِنْ حَيْثُ لَمْ يُفَرَّقُوا      بَيْنَ الْإِرَادَتَيْنِ شَرْعًا فَشَقُّوا  
 إِحْدَاهُمَا دِينِيَّةٌ مَرْضِيَّةٌ      وَيَأْمُرُ اللَّهُ بِهَا شَرْعِيَّةٌ  
 أُخْرَاهُمَا إِرَادَةٌ كَوْنِيَّةٌ      لِقَدَرٍ وَشَيْئَةٍ مَنُوبَةٌ<sup>(١)</sup>

= مبني على معرفة الكبيرة، قيل: ما عدا ما ذكرنا أي ما ليس عليه تواعد بالنار... الخ. وقيل ما بين اللمم والكبيرة، ومن العلماء من جعل اللمم مرادفًا للصغيرة ومنهم من جعله الهم، والله أعلم.  
 (١) القدر سرّ الله تعالى في خلقه لا يعلمه ملك أو بشر، والسعيد سعيد بقضاء الله وقدره والشقي شقيّ بقضاء الله وقدره.  
 ومراتب الإيمان بالقدر أربع:

١- العلم. ٢- الكتابة. ٣- المشيئة. ٤- الإيجاد.

وأهل السنة والجماعة يعتقدون أن كل شيء بقضاء الله وقدره وأن الله

فَصَيَّرَ الْجَبْرِيَّةُ الْعِبَادَا مُنْتَفِعِينَ دُونَ فِعْلِ سَادَا  
إِذْ جَعَلُوا صَلَاتَهُ وَحَجَّه كَمَرَضٍ وَمَيْتَةٍ فِي الْحُجَّةِ  
وَجَعَلُوهُ فَاعِلًا ذَوُو الْقَدَرِ دُونَ انْفِعَالٍ، ثُمَّ صَحَبْنَا الْغُرَرَ

= تعالى خالق أفعال العباد، والمعتزلة خالفوا في ذلك فسلبوا القدر وجعلوا المخلوق قادراً استقلالاً فزعموا أن الله شاء الإيمان من الكافر ولكن الكافر شاء الكفر ونفذت مشيئته وهؤلاء هم القدرية النفاة، ويقابلهم الجبرية المحتجون بالقدر الذين سلبوا اختيار العبد وجعلوه مجبراً على فعل المعصية وهؤلاء أعداء الله وأولياء إبليس الذي منهم من يعذره لأنه لم يكن له اختيار، وهم الذين يتهمون الجبار بالظلم لأنه يعاقب عبده على ذنب كانوا مسيرين فيه لا مخيرين نعوذ بالله من مثل هذا الكلام وأهله.

وقد أتى هؤلاء من سوء فهمهم وعدم تأملهم في كتاب ربهم الذي دلّ على أن الإرادة نوعان:

١- إرادة كونية قدرية يشاؤها الله تعالى يدخل فيها الكفر والمكروه وضدهما قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

٢- إرادة شرعية دينية يرضاها الله تعالى ويحبها، وبمقتضاها أمر عباده ونهاهم. قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٧] وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥] والإرادتان مجتمعتان في إيمان المؤمن، وتنفرد الأولى في حق العاصي والصلعاء في اللغة: كل خِطَّة مشهورة، والداهية، والأغرار جمع غَرٍّ: من لا تجربة له.

قَدْ صَيَّرُوهُ فَاعِلًا مُنْفَعِلًا    وَاجْتَزَعُوا مِنْ الْمَقَامَيْنِ كِلَا  
وَالأَوَّلَانِ نَظَرًا بَعِيْنَيْنِ    عَوْرَاءَ لَا تُبْصِرُ كُلَّ ذَيْنِ  
وَفِي «الشِّفَاءِ» الشِّفَاءُ لِلْعَلِيلِ    وَالذَّخْضُ بِالْمَعْقُولِ وَالِدَّلِيلِ<sup>(١)</sup>

### مناظرة ظهر فيها الحق في هذا الباب

تَنَاطَرَ الْقَاضِي مَعَ الْحَبْرِ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ ذَلِكُمْ وَهُوَ أَبِي

(١) هذا الكلام فذلکة لما سبق وحاصله: أن الجبرية جعلت العبد منفعلاً يجري عليه الحكم بمنزلة الآلة وحركته بمنزلة حركات الأشجار، فصلاته وصومه وحجه بمنزلة مرضه وموته، جعلوا ذلك في الحجة سواء. وأما القدرية النفاة فإنهم جعلوه فاعلاً محضاً غير منفعل في فعله، أما أصحابنا أهل السنة نضر الله وجوههم فإنهم توسطوا في ذلك وجعلوا العبد فاعلاً ومنفعلاً واجتزعوا من المقامين كليهما، والأولان كل منهما نظر بعين عوراء.

هذا فحوى كلام العلامة ابن القيم في كتابه القيم «شفاء العليل» في الباب الثامن عشر.

وَالْعُرْزُ جَمْعُ أَعْرَ: الشَّرِيفِ وَالْأَبْيَضِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. هَكَذَا فِي الْقَامُوسِ، وَقِيلَ: لَا يَكُونُ الْعُرْزُ جَمْعًا لِأَعْرَ فِي الْأَصُوبِ وَمَا فِي النِّظْمِ جَارٍ عَلَى غَيْرِ الْمَشْهُورِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

سُبْحَانَ ذِي تَنْزُهُ عَنْ فَحْشَا      قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ ذُو الْجِرْشِيِّ  
 سُبْحَانَ مَنْ لَا وَقَعَ فِي مُلْكِهِ      إِلَّا الَّذِي يَشَاءُ، وَبَعْدَ هَذِهِ  
 سَأَلَ قَاضٍ: هَلْ يُرِيدُ الْكُفْرَ؟      قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: يُعْصِي قَهْرًا؟  
 قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَضَىٰ عَلَيَّ بِهِ      أَحْسَنَ أَمْ أَسَاءَ؟ يَا هَذَا انْتَبِهْ  
 قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: إِنْ يَمْنَعُكَ مَا      تَمْلِكُهُ فَظَلُمْتُ قَدْ خُتِمَا  
 وَإِنْ يَكُنْ ذَلِكَ لَهُ فَهُوَ يَخْصُرُ  
 مَنْ يَضْطَفِي فَأَفْحِمَ الْقَاضِي وَغُصَّ<sup>(١)</sup>

(١) هذه مناظرة مشهورة وقعت بين القاضي عبد الجبار الهمداني وكان معتزليًا، دخل على صاحب بن عباد وكان عنده أبو إسحاق الإسفرائيني وهو من محققي الأشاعرة. فقال عبد الجبار: سبحان من تنزه عن الفحشاء، ففطن أبو إسحاق وقال على الفور: سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء. ففهم القاضي أن أبا إسحاق عرف مراده، فسأله القاضي أريد ربنا أن يُعصى؟ فقال أبو إسحاق: يُعصى ربنا قهْرًا؟ قال القاضي: أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعْنِي الْهُدَىٰ وَقَضَىٰ عَلَيَّ بِالرَّدَىٰ أَحْسَنَ أَمْ أَسَاءَ؟ فقال له أبو إسحاق: إِنْ كَانَ مَنَعَكَ مَا هُوَ لَكَ فَقَدْ أَسَاءَ وَإِنْ كَانَ مَنَعَكَ مَا هُوَ لَهُ فَاللهُ يَخْتَصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ، فأنصرف من كان في المجلس ممن حضر قائلين: والله ليس بعد هذا الجواب جواب، وقام المعتزلي محجوجًا إذ لم يستطع الكلام بعد جواب أبي إسحاق. و«أبي» في عجز البيت الأول من الإباء. و«الجرشي» بكسر الجيم والراء وتشديد الشين مفتوحة: النفس والمقصود: ذو النفس الأبية أيضًا. و«أريت» بحذف الهمزة بعد الراء لغة قرأ بها في الذكر الكسائي من السبعة، و«غص» بضم الغين: شرق بريقه.

## مسألة

وَالرِّزْقُ فِي الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ وَبِالْحَلَالِ خَصَّ ذُو اغْتِرَالٍ  
قِيلَ: أَحَالِقَانِ يَرْزُقَانِ أَمْ خَالِقٌ، عَلَيْكَ بِالْيَبَانِ<sup>(١)</sup>

## القول في الصحابة وبيان فضلهم

رضوان الله عليهم

وَمِنْ أَصُولِ صَحْبِنَا الْإِمْسَاكُ عَنْ صَحْبِ النَّبِيِّ فِي الَّذِي جَرَى وَعَنْ  
وَبَعْضُهُمْ يَفْضُلُ بَعْضًا، فَالْأَعْرُ صِدِّيقُهُمْ أَفْضَلُ، وَالثَّانِي عُمَرُ  
وَبَعْدَهُ عُثْمَانُ أَوْ قَبْلُ عَلِيٍّ قَوْلَانِ، وَالْوَقْفُ لِبَعْضٍ يَنْجَلِي

(١) الرزق: هو ما ينتفع المرتزق بحصوله سواء كان المنتفع به حراماً كالربا والخمر أو حلالاً، وخالفت المعتزلة في ذلك فقالوا: الحرام ليس برزق وفسروه تارة بما لا يمنع من الانتفاع به، وذلك لا يكون إلا حلالاً وفسروه تارة بمملوك يأكله المالك، ويلزمهم على هذا التفسير أن ما تأكله الدواب ليس برزق وهو مصادم لقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ١١] ويلزمهم على التفسير الأول بل على كلا التفسيرين أن من أكل الحرام - طول عمره - لم يرزقه الله تعالى أصلاً، ويلزمهم أيضاً أن يكون لذلك المنتفع به خالق آخر، وهذا ما لا يقولونه ولا يقول به أحد.

فِي «فَصْلِ» فَضَّلَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ عَلَى الْجَلِيلَيْنِ، وَقُلْ: لَمْ يُصَبِّ  
وَضَلَّلِ الطَّاعِنَ فِي خِلَافَةِ أَحَدِهِمْ وَأَنْسَبَهُ لِلْجَهَالَةِ<sup>(١)</sup>  
وَمَا رَوَوْهُ مِنْ مَسَاوِي كَذِبٍ أَكْثَرُهُ، وَبَعْضُهُ مُنْقَلَبٌ  
عَنْ وَجْهِهِ، أَوْ كَانَ فِيهِ زَيْدٌ أَوْ نَقَصٌ، فَفَتَّشَ الَّذِي فِيهِمْ رَوَوْا  
وَلَيْسَ مَعْصُومًا مِنَ الصَّغَائِرِ كُلُّهُمْ، نَعَمْ، وَلَا الْكَبَائِرِ  
إِنْ أَنْفَقَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ نَحْوَ مِائَةِ خَيْرٌ مِنَ الْمُتَفَقِّ تَبْرًا كَأَخَذَ  
زَلَّاتُهُمْ مَعْمُورَةً فِي جَنْبٍ فَضَائِلِ الْأَقْوَامِ إِيَّيَ وَرَبِّي  
مَنْ أَحْسَنَ الْقَوْلَ بِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ وَصَحْبِهِ فَهُوَ بَرًّا مِنْ رِيبٍ<sup>(٢)</sup>

(١) من أصول أهل السنة والجماعة الإمساك عما شجر بين الصحابة وعرض لهم من اختلاف ونشر فضائلهم.

وبعضهم أفضل من بعض، فأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان وقيل: علي، وقيل: بالوقف فيهما، ويرى في كتاب «الفصل» أبو محمد بن حزم فضَّلَ أزواج النبي ﷺ على جميع الصحابة ولم يُصَبِّ - رحمه الله - وكل من طعن في خلافة أحدهم كالخوارج والرافضة فهو ضال.  
و«عن» في آخر البيت الأول فعل ماضٍ معناه: عَرَضَ. والأغَرَّ في اللغة: الأبيض والشريف.

(٢) والآثار المروية في مساوئهم أكثرها كذب ومنها، ما غير عن وجهه، ومنها ما كان فيه زيادة أو نقص، وما صح هم معذورون فيه أخطأوا أم أصابوا لأنهم مجتهدون، وهم مع ذلك لا يعتقدون أنهم معصومون من الصغائر بل ولا الكبائر في الجملة، وقد ثبت عن النبي ﷺ في فضلهم أن من بعدهم لو أنفق مثل جبل أحد ذهبًا ما بلغ مدَّ أحدهم ولا =

## تفريع

وَكُلَّ أَتْبَاعِ النَّبِيِّ نُحِبُّ      وَظَالِمٌ خُصٌّ فَلَا يُسَبُّ  
وَالنَّاسُ شَتَّى فِي بَزِيدِ الثَّانِي      فَمِنْهُمْ: الشَّاتِمُ بِاللِّسَانِ  
وَمِنْهُمْ مُحِبُّهُ، ثُمَّ الْأَحَبُّ      أَنْ لَا تُسَبَّ يَا أَخِي وَلَا تُحِبَّ  
وَلَيْسَ مِنْ صَحَابَةٍ وَالْأَوَّلُ      أَيُّ: عَمُّهُ، مِنَ الصَّحَابِ بَطَلٌ<sup>(١)</sup>

نصيفه .

ثم إن زلاتهم التزرة ليست بشيء إذا قوبلت بفضائلهم ومحاسنهم فهي مغمورة في صحبتهم لرسول الله ﷺ والجهاد في سبيل الله والنصرة والهجرة والأعمال الصالحة.

والبراءة من ريبة الطعن في الدين والدين في جنبه هي في حسن القول بأزواج النبي ﷺ وجميع صحبه الكرام لأن تفاصيل الشريعة منقولة عنهم وهم عدول بشهادة القرآن فمن طعن فيهم فقد طعن في الكتاب والسنة وماذا بقي بعد هذا.

(١) وأتباع النبي ﷺ وصحبه رضي الله عنهم جميعهم نحبتهم ولا نحمل لهم في قلوبنا غلاً ولا حسيكة قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَتِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ومن ظلم منهم لا نخصه بطعن أو لعن، وفي الصحيح مرفوعاً: «لعن المؤمن قاتله».

والناس مختلفون في أمر يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، فمنهم اللاعن، ومنهم المحب، ومنهم من لا يسب ولا يحب، وهو الأولى =

وَلَا تُكْفَرُ مُسْلِمًا بِذَنْبٍ وَلَوْ عَلَا، وَاتَّبَعَ سَبِيلَ الصَّخْبِ  
وَلَتَمْنَعَ التَّفْسِيقَ بِالتَّأْوِيلِ دُونَ هَوَى يُذْرِكُ مِنْ تَقْوِيلِ<sup>(١)</sup>

= والأحب، وليس السب نوعاً من الذكر يؤثر عليه المسلم، وأما ترك محبته فلأنه لم يصدر عنه ما يوجب ذلك فضلاً عن ظلمه وسيرته وأعماله التي توجب عدم ذلك.

و«يزيد» هذا ليس من الصحابة، فإن قوماً خلطوا بينه وبين عمه يزيد بن أبي سفيان بن صخر الذي كان يقال له: يزيد الخير. قال ابن حجر في «الإصابة»: «كان من فضلاء الصحابة، من مسلمة الفتح».

(١) اعلم أن تكفير المشكوك في إسلامهم فضلاً عن المقطوع بإيمانهم نوع من التوثب الذي لا يقيده زمام ولا خطام، ومن جنس الجرأة المذمومة التي لا يضبطها برهان ولا يعقلها عقل. والإسلام بين من صاحبه والكفر بين من صاحبه، وقد يطراً على كل ما يشبه عمل الآخر والأصل أن يرد كل إلى أصله في الحكم عليه عند الاشتباه، ولا يحكم على المسلم بالكفر والردة إلا إذا ثبت الدليل البين في أن مرتكب ذلك كافر، غير متأول، أقيمت عليه الحجة، وتبينت له فليج وأعرض عنها، والعامل من سلك سبيل السلامة وهو سبيل السلف الطيب أصحاب النبي ﷺ وأتباعه بإحسان، فإنهم لم يتفوهوا بإطلاق الكفر على الخوارج الذين كانوا يكفرونهم ويستحلون أبشارهم وأموالهم وورد فيهم من نصوص الوعيد الصحيحة ما ورد بل وصفهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه بأنهم إخوة (أي في الدين) فقال: إخواننا بغوا علينا، وقال: من الكفر فروا. فاللازم للمسلم أن يزماً لسانه ويعلم أنه لم يتعبد بتكفير من ظاهر حاله الإسلام ولا بالحكم عليه بأنه من أهل النار وأنى له ذلك ومن أين له أنه مات على اعتقاد ما كفره به إن كان صادقاً في الحكم عليه ابتداءً، =

## مسألة

وَصَلَّ خَلْفَ كُلِّ فَاجِرٍ وَبَرٍّ كَمَا رَوَوْا عَنِ النَّقِيِّ ابْنِ عُمَرَ  
مِنْ اثْتِمَامِهِ وَرَأَا الْحَجَّاجَ وَصَلَّ إِنَّ مَاتُوا عَلَيْهِمْ رَاجِيًّا<sup>(١)</sup>

القول في الأئمة والولاة وطاعتهم والدعاء لهم  
وعدم الخروج عليهم والبراءة من أهل البدع

وَلَا نَرَى الْخُرُوجَ عَنْ أئِمَّةٍ وَسَمِعْنَا حَقَّ لَهُمْ فِي الطَّاعَةِ

= لاسيما أن التوبة تحصل بمجرد انعقادها في القلب ولو لم يعلمها أحد من خلق الله تعالى، ومن ضيق على نفسه السبل وأهدى إلى غيره حسناته وتحمل وزر كل تابع له إلى يوم القيامة فقد ارتكب مطية الجرأة العزلي من كل أسلحة العلم والبصيرة والحيطة، وقد مضى في الكلام عن البدعة وأقسامها مما يتعلق بالتكفير والتفسيق بعض مذكر. والله المستعان.

(١) وصل خلف كل بر وفاجر تحاشياً للفرقة كما رووا عن النقي الجليل عبدالله بن عمر من صلاته خلف الحجاج بن يوسف، وإن ماتوا صل عليهم وأنت راج لهم المغفرة وحسن العقبى. و«راجي» خبر مبتدأ محذوف.

وَلَوْ يَجُورُونَ وَتَدْعُو بِالرَّشَادِ      لَأَنَّ فِي صَلَاحِهِمْ نَفْعَ الْعِبَادِ  
 إِنَّ الدُّعَاءَ لَوْلِي الْأَمْرِ      بِالْخَيْرِ وَالرَّشَادِ بَعْضُ الْبِرِّ<sup>(١)</sup>  
 وَتَتَّبِعُ السَّنَةَ وَالْجَمَاعَةَ      إِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ  
 ذَوِي تَبَرٍّ مِنْ كَلَامِ الْمُرْجئةِ      وَقَوْمِ كَرَامٍ وَمِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ  
 زَائِغَةٍ وَقَالَةِ الْخَوَارِجِ      وَكُلِّ رَافِضٍ مَضَى أَوْ سَيَجِي  
 وَلَتَطْرَحُوا الْفُرْقَةَ أَوْ خُلَفَاءَ أَبِي      أَرْضَ الْفَلَاحِ يَحُلُ لَكُمْ وَجْهُ الْأَبِ<sup>(٢)</sup>

(١) ولا نرى الخروج عن الأئمة وولاة الأمر ولو حصل منهم جور ولا نرى الدعاء عليهم وطاعتنا لهم حق واجب ما لم يأمرُوا بمعصية، ولا ننزعُ يدًا من طاعتهم، والدعاء لهم بالخير والرشاد والصلاح من البر والخير لأن في صلاحهم صلاح العباد والبلاد.

(٢) وتتبع السنة والجماعة مجتنبين الشذوذ متبرئين من كلام المرجئة والكرامية وكل فرقة زائغة ومن أقوال الخوارج والرافضة، مع اطراح الفرقة والخلاف المرفوض أرضًا، والخلاف المرفوض: الذي لا معنى له إلا قصد المخالفة أو كانت المصلحة فيه أقل.

و«يحل لكم وجه الأب» جواب الأمر وهو كناية قصد بها التلويح عن حصول خالص المحبة المطلقة من كل، و«من ائتمامه» بكسر النون ويجوز الفتح.

و«ذوي» حال من فاعل «تتبع» و«قالة» مصدر قال يقول و«أبي» فعل ماضٍ مغير الصيغة.

## القول في الفرقة الناجية

وَالْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ الَّتِي عَلَى نَهْجِ النَّبِيِّ وَالصَّحَابَةِ الْمَلَائِكَةِ  
 وَ«كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً» زِيَادَةٌ ضَعِيفَةٌ مُجَرَّدَةٌ  
 لِبَعْضِنَا، وَهِيَ لَدَى الْجَمَاهِيرِ صَحِيحَةٌ، وَنَجَلُ حَزْمِ الظَّاهِرِيِّ  
 لَمْ يُثَبِّتِ الْحَدِيثَ كُلَّهُ كَمَا فِي «فَصَلِّ»، وَدُو «السَّلَاسِلِ» حَمَى  
 بُيُوتَهُ فِيهَا وَكَانَ الْمُقْبَلِيُّ وَجَّهَ مَعْنَاهُ بِتَوْجِيهِهِ عَلَيَّ<sup>(١)</sup>

## خاتمة

إِعْلَمْ هَذَاكَ اللَّهُ أَنَّ الْعِضْمَةَ أَنْ تَطْرَحَ الْهَوَىٰ اطِّرَاحًا ثَمَّةَ  
 وَلَا تُجَاوِزَ قَدْرَ مَا حُدَّ لَكَ إِنْ قَوَامَ الدِّينِ فِي إِنْكَارِكَ  
 لِكُلِّ مُنْكَرٍ وَعُرِفَ الْعُرْفِ فِكُلُّ مَا فِي الْوَحْيِ جَاءَ يَكْفِي  
 وَسَكَنَ الْفُؤَادُ وَالْمَعْرِفَةُ وَوَرِثَتْ يَقِينَهُ الْأَيْمَةُ

(١) والفرقة الناجية هي: من كانت على ما كان عليه النبي ﷺ وصحبه  
 وزيادة «كلها في النار إلا واحدة» زيادة ضعيفة مجردة من الصحة عند  
 جماعة، حكى ذلك الشوكاني وضعفها صاحب «الروض الباسم» وهي  
 لدى الجمهور صحيحة، وضعف الحديث كله أبو محمد بن حزم في  
 كتابه «الفصل» وصحح تلك الزيادة الألباني في السلسلة الصحيحة  
 ووجه المقْبَلِي معناه بتوجيه حسن نقله عنه في السلسلة.

فَلَا تَحْفَ إِن كُنْتَ قَدْ وَصَفْتَهُ      بِوَصْفِهِ لِنَفْسِهِ أَلْبَتَّه  
وَدُونَ ذَاكَ فَاصْمُتْنَ، وَلَا تُذِقْ      نَفْسَكَ هَمَّ تَكْلِيفٍ يَشُقُّ  
مَنْ رَامَ مَا يُحْظَرُ عَنْهُ عِلْمُهُ      وَلَمْ يَكْفَ كَفَّهُ مَرَامُهُ  
عَنْ خَالِصِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ      وَعَادَ تَائِهًا عَلَى وَسْوَسةٍ (١)  
وَهَلْهَنَا يَتِمُّ نَظْمُ الْمُعْتَقَدِ      وَبَعْدَهُ نَظْمُ الْمَذَاهِبِ اتَّفَقَدِ  
رَبِّ أَعْنِ حَافِظَهُ وَكُنْ لَهُ      مُسَدِّدًا إِذَا حَوَاهُ كُلُّهُ

(١) اعلم - هداك الله - أن العصمة في الدين: أن تعرف قدر نفسك ولا تجاوز مقدار ما حُدَّ لك، فإن من قوام الدين إنكارك لكل منكر، ومعرفة المعروف، فما كان أصله في الكتاب والسنة، وسكنت إليه الأفتدة، وتوارثت علمه الأمة، فلا تخافن إن كنت قد وصفت ربك بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله وما لم يكن كذلك فاصمت عنه كما صمت عنه الرب تعالى، ولا تكلف نفسك وعقلك بما لم تكلف به ولا تدركه، وما سكت عنه الوحي محظور عنك علمه، وإن رُمت وطلبت ذلك حجبك ذلك الفعل عن خالص التوحيد والمعرفة وعدت تائها موسوسًا.

وقوام الدين بكسر القاف: قيامه، و«ألبته»: بهمة قطع وهو في بعض نسخ القاموس بهمة وصل والمعتمد منها ما فيه القطع، والوجهان جائزان.

## الفرق والمذاهب المعاصرة

## الإباضية والخوارج

هُم فِرْقَةٌ مِنْ فِتْنَةِ الْخَوَارِجِ      نَاشِئَةٌ، وَنَظْمُهَا سَوْفَ يَجِي  
 مِنْ صَحْبِهِمْ سَلِيلُ زَيْدِ جَابِرُ      وَابْنُ حَنِيبِ الرَّيْنِ الْآخِرُ  
 قَالُوا بِحَلْقِ «الذِّكْرِ»، وَالصِّفَاتِ      لَدَيْهِمْ يَا صَاحِبِي الذَّاتِ  
 أَقْوَالُهُمْ حَوْلَ الْمَجَازِ دَائِرَةٌ      وَلَا يَرَوْنَ رُؤْيَا فِي الْآخِرَةِ  
 وَكَفَرُوا مُرْتَكِبِ الْكِبِيرَةِ      وَخَلَدُوهُ بَعْدُ فِي «النَّارِ الَّتِي...»  
 وَسَوَّغُوا تَقْيُّةً، وَأُورَدَا      نَجْلُ حَنِيبٍ بَعْضُ ذَاكَ مُسْنَدَا  
 وَانْتَسَبَ الْقَوْمُ لِعَبْدِ اللَّهِ      إِبَاضِ الْمُقَاعِسِيِّ الدَّلَاةِ<sup>(١)</sup>

## الخوارج

قِيلَ لَهُمْ: نَوَاصِبٌ، شُرَاهُ      مَارِقَةٌ، حُكْمِيَّةٌ، بُعَاةُ  
 إِذْ خَلَعُوا أَمْرَ الْإِمَامِ الْحَيْدَرِيِّ      وَافْتَرَقُوا لِعَشْرِ مَعَ عَشْرِ  
 فَمِنْهُمْ ذَوُّوا ابْنِ وَهْبِ الرَّاسِبِيِّ      وَابْنُ أَبِي عَاصِمِ الْمُحَارِبِيِّ  
 وَالنَّجْدَاتُ نَجْدُهُ بَنُ عَامِرٍ      ثُمَّ ذَوُّوا زِيَادِ بْنِ الْأَصْفَرِ

(١) كثير الحيرة.

وَأَهْلُ نَجْلِ عَجَرَدَ الْعَجَارِدَةِ وَمِنْهُمْ وَاقِفَةٌ عَلَى حَدِّهِ  
وَالْحُكْمُ بِالْكَفْرِ عَلَى الْمُخَالَفِ مَعَ الْخُرُوجِ عَنْ إِمَامِ الْحَقِّ فِي  
كُلِّ فَعَالٍ، وَذَوُوا الْكَبَائِرِ فِي النَّارِ قَوْلُ جَمْعِهِمْ فِي سَائِرِ  
وَمِنْهُمْ أَصْحَابُ ذِي إِبَاضٍ وَقَدْ جَرَى قَوْلُهُمْ فِي الْمَاضِي  
وَفِيهِمْ الْيَوْمَ فَنَاءٌ تَبَرَأُ مِنَ الْخَوَارِجِ، وَهَذَا نَبَأُ

### أهل الاعتزال

لِوَاصِلِ نَجْلِ عَطَا الْغَزَالِ مَالٌ - تَعْصِبًا - ذَوُوا اغْتِزَالِ  
وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ قَالَ: اغْتِزَلَا مَجْلِسَنَا وَاصِلُ حِينٍ سُئِلَا  
عَنْ ذِي الْكَيْفَةِ فَقَالَ وَاصِلُ لَسْتُ أَقُولُ: كَافِرٌ أَوْ فَاضِلُ  
وَمِنْهُمْ «النِّظَامُ» مَعَ «عَلَا» وَ«ابْنُ عُبَيْدٍ»، «بَعْرٍ»، «الْإِسْكَافِي»  
كَذَلِكَ «الْبُلْخِيُّ»، وَ«الْجُبَّائِي» وَوُلْدُهُ «عَبْدُ السَّلَامِ» النَّائِي  
الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ، وَعَدْلٌ، مَنْزِلَةٌ وَالْوَعْدُ، وَالتَّوْحِيدُ، كُلُّ أَصْلَةٍ  
وَجَحَدُوا الرُّؤْيَا بِالْأَبْصَارِ وَزَعَمُوا خَلْقَ كِتَابِ الْبَارِي  
وَ﴿أَرَفِ﴾ ﴿نَاطِرَةٌ﴾ ﴿٢٣﴾ وَ﴿حَجَبَةٌ﴾ وَجُمْلَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ حُجَّتِي  
وَالنَّفْيُ لِلْإِذْرَاكِ لَا لِلرُّؤْيَا لِكَافِرٍ، كَذَا ﴿تَجَلَّى رَبُّهُ﴾  
فِي رُؤْيَا اللَّهِ بِدَارِ الْمِنَّةِ فِي آيَةِ «الْأَنْعَامِ»، أَوْ فِي دَارَةِ

دُنْبَا الْعُرُورِ، أَوْ عُيُونُ الْكَفَرَةِ. ﴿لَنْ تَرِنِي﴾ قَالَ فِيهِ الْخَيْرَةُ  
 فِي هَذِهِ<sup>(١)</sup>، وَالتَّقْيُ لِلتَّائِبِ زَعَمُ «أَبِي قَاسِمِهِمْ مَحْمُودٍ»<sup>(٢)</sup>  
 وَقَوْلُ طَه: «سَتَرُونَ رَبِّكُمْ» يُشَبِّهِ الْمَرْتِيَّ بِالْمَرْتِيَّ  
 وَعَظَلُوا أَشْمَاءَهُ وَخَلَّدُوا فِي النَّارِ ذَا كَيْسَرَةَ وَأَبْدُوا  
 وَبَعْضُ مَا يَعْتَقِدُونَهُ سَبَقَ بَيَانُهُ وَبَعْضُ ذَلِكَ فِي الْفِرَقِ  
 وَمُرْجِيَّةٌ، كَالْأَشْعَرِي، كَرَامِ (بِالْفَتْحِ وَالشَّدِّ وَكَالْنِّظَامِ)  
 ضَمْنًا مَضُوءًا، وَحِزْبُ ذِي صَفْوَانٍ وَنَحْوُهُ مِنْ كُلِّ دَانٍ وَإِنْ

### أهل التشيع

كُلُّ مُفَضَّلٍ عَلَى الْجَمِيعِ عَلِيًّا النَّخْرِينَ فَهُوَ شَيْعِي  
 وَقَالَ عَنْهُ: إِنَّهُ مَنْ أَوْصِي بِهِ مِنْ أَحْمَدَ النَّبِيِّ الْمُوصِي  
 وَاخْتَلَفُوا: فَمِنْهُمْ الْفُجَّارُ وَمِنْهُمْ الْفُسَّاقُ وَالْأَشْرَارُ  
 وَمِنْهُمْ مَنْ مَالٌ لِعِتْدَالٍ وَهَؤُلَاءِ أَوْلَى بِالْإِسْمِ الْعَالِي  
 وَكُلُّ ذِي تَشْيَعٍ مُضْطَلَحٍ فَالْرَفْضُ فِيهِ آيَةٌ لَمْ تَبْرَحِ

(١) أي في الدنيا.

(٢) الزمخشري.

وَالْقَوْمُ فِي خِطَابِهِمْ تَقِيَّةٌ فَكُنْ عَلَى حَذَقٍ وَذَا رَوِيَّةٌ  
وَكُلُّنَا مِنْ شِيعَةِ الْمُطَاعِ وَالْآلِ وَالْأَصْحَابِ وَالْأَتْبَاعِ  
أَهْلُ التَّصَوُّفِ

مَنْسُوبَةٌ لِلصُّوفِ لَا لِلصُّفَّةِ وَلَا الصَّفَاءِ فَالْقِيَّاسُ غَيْرُ تِي  
وَمِنْهُمْ الشُّشَاكُ وَالْعَبَّادُ كَالْعَدْوِيَّةِ كَذَا الرُّهَّادُ  
جَنَيْدُهُمْ وَبِشْرُ وَابْنُ أَذْهَمِ وَنَحْوُهُمْ مِمَّنْ إِلَى عِلْمِ نُمِي  
نَمْ اذْعَى الْكَشَفَ فِتَامٌ وَادْعَى مَعْرِفَةً طَائِفَةٌ ذَاتُ ادْعَا  
وَكُلُّ وَالِهِ بِلَيْلَى يَذْكُرُ وَضَلَا وَلَيْلَى لَا تَزَالُ تُنْكِرُ  
وَوَحْدَةَ الْوُجُودِ بَعْضُ اعْتَقَدَ قَالَ: الْوُجُودُ كُلُّهُ اللَّهُ الْأَحَدُ  
أَشْبَاهُ مُحْيِي الدِّينِ نَجَلٍ عَرَبِيٍّ وَمِثْلُ نَجَلِ الْفَارِضِ الْمُعْتَلَبِ<sup>(١)</sup>  
وَمِنْهُمْ أَهْلُ اتِّحَادٍ وَحُلُولٍ وَهَذِهِ عَقِيدَةُ ذَاتُ فُلُولٍ  
أُخْتَرِلَتْ مِنْ مَذْهَبِ النَّصَارَى وَوَلَدُ الْحَلَّاجِ فِيهَا سَارَا  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا مَاتُوا عَلَيْهِ مِنْ بَعْدِ مَا سَارُوا وَمَا صَارُوا إِلَيْهِ  
وَفِيهِمْ طَرَائِقُ تَفَرَّقَتْ فَلِلرِّفَاعِيِّ فِتَّةٌ قَدْ انْتَمَتْ  
وَالْأَحْمَدِيَّةُ انْتَهَتْ لِلْبَدَوِيِّ

فِي مِصْرَ، عَامَ (خَلَدٍ) ٦٣٤ مَاتَ الدَّوِيُّ<sup>(٢)</sup>

(١) الشيخ المسن.

(٢) المريض.

هَذَا، وَقَوْمٌ لِلدُّسُوقِي إِبْرَهُمُ      انْتَسَبُوا، وَالشَّاذِلِيَّةُ الْأُمَمُ  
 انْتَسَبُوا لِلشَّاذِلِي أَبِي الْحَسَنِ      وانتَشَرَتْ فِي مَغْرِبِ وَفِي الْيَمَنِ  
 وَنَحْوَهَا الَّتِي لِنَقْشَبَنْدٍ      مَنْشُوبَةٌ، وَفَرَّخَتْ فِي الْهِنْدِ

### الاثنا عشرية

انْتَسَبَ الْقَوْمُ إِلَى أَتْنِي عَشْرِ      أَسْمَاؤُهُمْ تُمَلَى بِهَذَا الشُّعْرِ  
 مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ نَجَلٍ عَلِيٍّ      نَجَلٍ مُحَمَّدٍ الْجَوَادِ بْنِ عَلِيٍّ  
 سَلِيلِ مُوسَى الْكَاطِمِ بْنِ جَعْفَرٍ      وَلَدِ مُحَمَّدٍ السَّرِيِّ الْبَاقِرِ  
 نَجَلِ عَلِيٍّ الْحُسَيْنِ مَوْلُودِ الْحَسَنِ      فَتَى عَلِيٍّ، نَمَّ نَظْمُهُمْ حَسَنُ  
 وَسِنْخٌ<sup>(١)</sup> هَؤُلَاءِ صِنُوءُ<sup>(٢)</sup> سَبَا      وَهُوَ يَهُودِيٌّ أَتَى لِلْمَلَا  
 وَأَظْهَرَ الْإِسْلَامَ وَهُوَ الْكَائِدُ      لِأَهْلِهِ الْعَمَرْدُ<sup>(٣)</sup> الْمُعَانِدُ  
 وَقَالَ بِالرَّجْعَةِ وَالنَّدَاءِ      وَغَيْرَهَا، وَأَنْقَادَ هَؤُلَاءِ  
 لِرِزْمِهِ، وَزَعَمُوا أَنَّ الْكِتَابَ      مُحَرَّفٌ، وَصَنَّفُوا «فَضْلَ الْخَطَابِ»

(١) أصل.

(٢) ابن.

(٣) الخبيث الداهية، كما في القاموس.

وَانْتَظَرُوا انْبِعَاثَ نَجْلِ الْحَسَنِ      الْعَسْكَرِيِّ فِي خِتَامِ الزَّمَنِ  
 سِرْدَابُهُ وَسَطَ «سَمُرًا» الْآنَا      فَتَلَّثُوا الْعَنْقَاءَ وَالْغِيلَانَا  
 وَكَفَرُوا صَحْبَ النَّبِيِّ وَعَلَّوْا      فِي عِصْمَةِ الْأَيْمَةِ الْأَلَى خَلَوْا  
 وَأَكْذَبَ الطَّوَائِفِ الرِّوَافِضُ      وَمَنْ نَحَى، كَقَرْمُطٍ، وَمَنْ رَضُوا  
 كَمِثْلِ مَا فِي «الْجَفْرِ»، وَ«الْبِطَاقَةِ»      وَ«جَذُولٍ»، وَ«الْهَفْتِ»، وَ«الرِّسَالَةِ»

### البابية والبهائية

فِي عَامِ (عَرَسِ) ١٢٦٠ أَعْلَنَ الْمِرْزَا عَلِي  
 بَايَّةً وَأَنَّهُ الْبَابُ الْعَلِيِّ  
 ثُمَّ الْبَهَا فَقَرَّهَ الْعَيْنِ النَّبِي      مِنْ زَوْجِهَا فَرَّتْ رَجَاءَ الْحُلَّةِ  
 وَهُمْ فُرُوحُ الرُّؤْسِ وَالْبَهُودِ      وَالْإِنْجِلِيزِ وَالْأَفَاعِي السُّودِ  
 وَلَمْ يَصُومُوا فَوْقَ (طَي) ١٩ فِي السَّنَةِ      وَمَنْعُوا قِرَاءَةَ فِي السَّنَةِ  
 وَحَرَّفُوا الْقُرْآنَ فِي تَفْسِيرِهِمْ      فَأَضْحَكُوا التَّكَلَّى، وَمَنْ تَزَوَّجَهُمْ  
 ﴿إِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ ﴿أَيُّ أَبْدِلَا      مَكَانَهَا سَيَّارَةً تَفْرِي الْفَلَا  
 نُمَّتَ قَالُوا: (الصُّحُفُ الْمُنَشَّرَةُ)      جَرَائِدُ وَصُحُفٌ مُنْتَشِرَةٌ  
 وَإِنْ لَقِيتَ مِنْهُمْ فَذِمَّا تَرَى      فِي قَوْلِهِ تَنَاقُضًا وَمَا دَرَى

## البوذية

مِنْ قَبْلِ عَيْسَى بِقُرُونٍ خَمْسَةِ      زَعِيمُهُمْ «بُودَا» أَيِ الدَّاهِيِ الْفَتْنِي  
 دَعَا إِلَى تَصَوُّفٍ وَحُبِّ      خُشُونَةٍ وَلِصْفَاءِ الْقُلُوبِ  
 وَبَعْدَ مَوْتِهِ ادَّعَى الْأَتْبَاعُ      بِأَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ ثُمَّ ضَاعُوا  
 وَعَبَدُوهُ مَرَّةً فِي الْعَامِ      لِأَنَّهُ ابْنُ الرَّبِّ ذِي الْإِنْعَامِ  
 وَحَرَّقُوا مِيَّتَهُمْ لِلظُّهْرِ      وَتَرَكَوا الطَّعَامَ بَعْدَ الظُّهْرِ  
 وَقَدَّسُوا كُتُبَهُمْ وَمَا ادَّعَوْا      نُزُولَهَا مِنَ السَّمَاءِ، وَدَعَوْا  
 مُنْقَسِمِينَ فِي بِلَادِ الْهِنْدِ      وَكُورِيَا، النَّيْبَالِ، بُورْمَا، السُّنْدِ

## التَّجَانِيَّةُ

فِي عَامِ أَلْفٍ مِائَةٍ وَسِتَّةِ      تَسْعِينَ أَحْمَدُ التَّجَانِي مِتَّهٗ (١)  
 بِقُوَّةٍ، وَبَعْدَهُ الْفَاسِي فِي      بِلَادِ مَغْرِبِ عَلَى تَصَوُّفٍ  
 وَابْتَدَعُوا لَهُمْ صَلَاةَ الْفَاحِ      وَأَنَّهَا أَفْضَلُ مِنْ فَوَاحِ  
 بِسِتِّ مَرَّاتٍ مِنَ الْأَلْفِ      وَلَمْ يَغِبْ غَيْبٌ عَنِ الْأَشْرَافِ  
 وَيَدَّعِي قُطْبُهُمْ لُقْبَا النَّبِيِّ -      صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ - يَاوَيْحَ الْعَبِي

وَمَا افْتَرَاهُ مِنْ هُرَا خَيْرًا يَرَى مِنْ اسْمِ رَبِّي، والدُّعَا بِهِ حَرًا<sup>(١)</sup>  
وَعَبْرَهُ مِنْ اعْتِقَادِ كُفْرِي وَقُلْ بِافْرِقِيَا هَوَاهُمْ يَسْرِي

### التغريب

وَصَاحِبُ التَّغْرِيبِ يَابْنَ الْأَكْرَمِ يَرْمِي إِلَى صَبْغِ حَيَاةِ الْأُمَمِ  
بِالْمَنْهَجِ الْعَرَبِيِّ فِي الْأَسْلُوبِ وَقَدْ هَوَى بَعْضُ بَذَا التَّغْرِيبِ  
كَالْيَازِجِيِّ، وَبُطْرُسِ الْبُشْتَانِيِّ، وَابْنِي حُسَيْنٍ، وَالْفَتَى الْأَفْغَانِي  
وَقَرْنِهِ - عَلَى عُمُوضٍ - وَاعْلَمْ أَنَّ الْيَهُودَ خَلَفَ هَذَا السَّقَمِ  
كَذَا النَّصَارَى، وَالتَّقْوَا وَدَبَّرُوا أَمْرَهُمْ مَعَ الَّذِينَ اسْتَعَمَرُوا

### حزب البعث الاشتراكي

أَنْشَأَهُ صَالِحُ الْبَيْطَارِ وَعَقَلَتْ وَتُلَّةُ أَشْرَارِ  
قُبَيْلَ نِصْفِ قَرْنٍ «ك» (٢٠) الْمِيلَادِيِّ وَكُلُّهُمْ لَاهٍ عَنِ اعْتِقَادِ  
وَقَدْ حَوَى الدُّرُزِيُّ وَالنَّصِيرِيُّ وَصَاحِبَ الْإِنْجِيلِ وَالْكَفَيْرِيُّ

(١) المراد: أنه يدعي فضل صلاة الفاتح على الأسماء الحسنی وأن الدعاء بها حرام، ورَّخَمَ دون نداء للضرورة.

أَفْكَارُهُمْ مِنْ رَهْبُوتِ مَارِكِسْ      مَنْزُوعَةٌ بِسَجَلِ كُلِّ مُتَشَكِّسْ  
وَلَيْسَ لِلدِّينِ مَكَانٌ يَكْمُنُ      لَدَيْهِمْ، وَعَمَّهُمْ تَعْلُمُنُ

### الدروز

أَضَلُّ الدَّرُوزِ مِنْ تَنْوُخٍ وَلَحْمٍ      وَقِيلَ: مِنْ عُزْبٍ وَفُزْسٍ وَعَجَمٍ  
وَأَلَّهُوا الْحَاكِمَ نَجَلَ الْفَاطِمِي      فِي أَوَّلِ الْخَامِسِ سَفَاكَ الدِّمِ  
وَهُمْ قَرِيبٌ مِنْ ذَوِي نُصَيْرٍ      فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْهَجِ وَالسَّيْرِ

### الرأسمالية

قَامَتْ عَلَى فَلْسَفَةِ الرُّؤُومَانِ      «الرَّأْسُ مَالٍ» فِي ذِهِ الْأَزْمَانِ  
وَهِيَ تُنَمِّي مِلْكَ فَرْدٍ، وَتَرَى      حُرِّيَّةَ الْمَالِكِ فِي جَلْبِ الثَّرَا  
وَأَعْلَنْتْ حُرِّيَّةَ الْأَسْعَارِ      وَالْجَمْعَ بِالرِّبَا وَالْإِخْتِكَارِ  
فَوَلَدَتْ أَكْلَ الْقَوِيِّ مَا مَلَكَ      ضَعِيفُهُمْ وَتَرْكُهُ وَلَوْ هَلَكَ  
وَالْاضْطِرَابَ فِي الْبُيُوعِ وَالْقِيمِ      وَهَكَذَا مَا خَالَفَ الدِّينَ الْقِيمِ<sup>(١)</sup>

(١) قيم الأولى: جمع قيمة، والثانية وصف كزيم، وعدى، وروى، وسوى.

## السَّيِّخُ

السَّيِّخُ فِرْقَةٌ مِنَ الْهُنُودِ دَعَوْا بِقَرْنٍ (وَي) ٢١٦ إِلَى التَّوْحِيدِ  
 شِعَارِهِمْ تَرَكُّ اجْتِزَازِ الشَّعْرِ إِلَى الْمَمَاتِ، لِبَسَةُ الْأَسَاوِرِ  
 وَخِرْقَةٌ تَحْتَ السَّرَاوِيلِ، مَعَا مُشْطٌ صَغِيرٌ فَوْقَ رَأْسٍ وَضِعَا  
 وَوَضِعُ حَرْبَةٍ صَغِيرَةٍ عَلَى وَسْطِهِ حَتَّى يَكُونُ بَطَلًا  
 وَهُمْ أَوْلُوا جَوْرٍ، وَظَلَمٍ، غِلْظَةٍ وَيُنْكِرُونَ سَائِرَ الْمُعْجَزَةِ  
 وَالرُّسُلَ وَالْكِتَابَ لَمْ يَقْدَسُوا وَقَدَّسُوا الْأَبْقَارَ، وَالْخَمْرَ اخْتَسَوْا  
 وَأَبْغَضُوا الْهِنْدُوسَ وَالْإِسْلَامِيَّ وَاطَّرَحُوا مَعَانِي السَّلَامِ

## الشيوعية

وَضَعَهَا مَارِكُسُ الْأَلْمَانِيَّ عَامَ «يَزِي» ١٧ فِي قَرْنِنَا الزَّمَانِي  
 وَلَا إِلَهَ وَالْحَيَاةُ مَادَّةُ شِعَارُهُ يَوْمَ رَمَى الْحَاذَةَ  
 وَأَعْلَنَ الشَّرَكَةَ فِي الْبِلَادِ وَأَعْمَلَ الْحَدِيدَ فِي الْعِبَادِ  
 وَحَارَبَ الْمَسْجِدَ وَالْمَصَاحِفَا وَفَتَحَ الشُّجُونَ وَالْمَخَافَا  
 وَأَمَرَهُمْ لَيْسَ بِخَافٍ إِذْ هُمْ «لَيْلَى» الْيَهُودِ، وَهُوَ «قَيْسٌ»، فَافْتَهُمُوا

## العلمانية

هُمْ فَاصِلُوا الْعِلْمَ عَنِ الْأَدْيَانِ      وَبَعْضُهُمْ يَشُكُّ فِي الدِّيَانِ  
 وَطَعَنُوا فِي الدِّينِ كُلِّهِ وَفِي      هَذِي النَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَالْمُضْحَفِ  
 وَفِيهِمُ الْمُلْحِدُ وَالْيَهُودِي      وَمِنْهُمْ أَدْعِيَةُ التَّجْدِيدِ  
 وَفَصَلُّوا الدِّينَ عَنِ السِّيَاسَةِ      وَخُلِقَ لِيُطْفِئُوا نَبْرَاسَهُ  
 وَحَرَّرُوا - كَمَا ادَّعَوْا - ذَاتَ الْخِمَارِ      فَالَّذِينَ ظَالِمٌ كَمَا قَالَ الْخِمَارِ  
 ثُمَّ أَجَاءَهَا <sup>(١)</sup> الْمَخَاضُ - فَبَدَا      مِنْهَا الْحَدَاثَةُ - إِلَى جِذْعِ الرَّدَى  
 وَذَاتُ رَمَزٍ، وَهِيَ جُبْنٌ لُغَوِيٌّ      إِنَّ أَدِيًّا يَصْطَفِيهَا لُغَوِيٌّ

## فكر الاستشراق

مَنْ أَهْلُ غَرْبٍ فِكْرُ الْإِسْتِشْرَاقِ      أَنْ يَذْرُسَ الْغَرْبِيُّ مَا بُلَاقِي  
 مِنْ عِلْمِ أَهْلِ الْمَشْرِقِ الْإِسْلَامِيِّ      وَالْإِسْتِغْرَابُ عَكْسُ ذَا الْكَلَامِ  
 وَهُمْ كَثِيرٌ، بَعْضُهُمْ تَعَصَّبَا      وَبَعْضُهُمْ تَعَصَّبَا قَدْ جَانَبَا  
 وَمِنْهُمْ مَنْ فَاقَ فِي التَّحْقِيقِ      وَالنَّقْلِ وَالْإِخْرَاجِ وَالتَّنْسِيقِ

(١) ألجأها إلى جذع الردى.

وَقَصْدُ قَوْمٍ مِنْهُمْ التَّشْكِيكُ فِي رِسَالَةِ وَالطَّعْنُ بِالتَّخَالُفِ  
وَالنَّيْلُ مِنْ كَلَامِنَا وَالِاعْتِمَادُ عَلَى ضَعِيفٍ، ثُمَّ تَنْصِيرُ الْعِبَادِ

### القاديانية

أَنفَذَهَا مِرْزَا غُلَامٌ أَحْمَدُ الْقَادِيَانِي، نِسْبَةً لِبَلَدٍ  
مِنْ بَعْدِ تِسْعِمَائَةٍ وَأَلْفِ «م»<sup>(١)</sup> جَوَزُوا شُرْبَ الْعَقَارِ الصَّرْفِ  
وَحَسِبُوا غُلَامَهُمْ مَسِيحًا وَنَسَبُوا لِرَبَّنَا الْقَبِيحَا  
وَفَضَّلُوا غُلَامَهُمْ عَلَى النَّبِيِّ وَنَزَعُوا نُزُولَ جَبْرئِيلَا  
عَنْ كُتُبِ كُتُبِ هَؤُلَاءِ وَاخْتِمَ بِجَعْلِهِمْ «قَذِيَان» مِثْلَ الْحَرَمِ  
عَلَيْهِ بِالْوَحْيِ. وَصَبَّرِي عَيْنَا

### القرامطة

بَدَأَهَا «مَيْمُونُ الْقَدَّاحُ» سَنَةَ (مَكْرٍ) ٢٦٠ وَافْتَرَى الرُّبَاحُ<sup>(٢)</sup>  
«حَمْدَانُ» إِثْرَ «ذِكْرَوْنِي» النَّابِي ثُمَّ «أَبُو سَعِيدِ الْجَنَابِي»

(١) أي ميلادي.

(٢) كَرْمَان: القرد.

ثُمَّ «سُلَيْمَانُ» ابْنُهُ، وَهُوَ «أَبُو طَاهِرِهِمْ»، بِهِ تَقَوَّى الْمَذْهَبُ  
 وَآلَ بَعْدَهُ إِلَى شَقِيقِهِ وَخَلَعُوهُ بَعْدَ تَمِّ رَيْقِهِ<sup>(١)</sup>  
 هُمْ أَلَاءَ قَاتِلُوا الْأَبْرَارِ حُجَّاجَ بَيْتِ رَبَّنَا الْجَبَّارِ  
 وَالْفَاتِكُونَ الْأَخِذُونَ الْحَجَرَا عَشْرِينَ عَامًا، وَهُوَ مِنْهُمْ بَرَا  
 وَعَدَّدُوا إِلَهُهُمْ، وَالْأَوَّلُ عَلَيْهِ ثَانٍ عِنْدَهُمْ، وَأَوَّلُوا<sup>(٢)</sup>  
 فَجَعَلُوا الْقُرْآنَ رِذْفَ الْفَيْضِ وَالْإِهْتِدَا لِدِينِهِمْ كَالْأَيْضِ<sup>(٣)</sup>

### القومية العربية

ظُهُورُهَا مَا بَيْنَ قَرْنِ النَّاسِعَا عَشَرَ وَالْعَشْرِينَ يَوْمَ رُفْعَا  
 شِعَارُهُمْ عَلَى أَسَاسِ الْقُرْبَى وَالْدِّمِ وَالْفُضْحَى، وَشَنُّوا الْحَرْبَا  
 عَلَى الشَّرِيعَةِ، وَقَالُوا أَهْلَا بِكُلِّ دِينٍ جَامِعٍ وَسَهْلَا  
 «الدِّينُ لِلَّهِ وَلِلْكَلِّ الْوَطَنُ» دِثَارُهُمْ، وَكُلُّهُمْ بِهِ رَطَنُ

(١) أي باطله.

(٢) يقولون بوجود إلهين اثنين قديمين أحدهما علة لوجود الآخر.

(٣) يقولون: القرآن فيض عن المعارف التي فاضت على محمد، ورذف بكسر الراء: مرادف. والأبيض: من آض بمعنى رجع، والمراد: أنهم جعلوا معنى البعث الذي هو الرجوع إلى الله الاهتداء إلى مذهبهم.

يَدْعُونَ لِلْخُرُوجِ مِنْ أَذْيَانٍ وَالْغَيْبِ وَالْهُدَى إِلَى الْعِلْمَانِي  
وَحَرْبُ دِينِ اللَّهِ قَضْدُ الْقَوْمِ وَالْكَيْدُ وَالْإِلْحَادُ يَأْذَا النَّوْمِ  
و«سَاطِعُ» (الْمُظْلِمُ) رَائِدٌ قَوِيٌّ وَ«عَفْلَقُ» (أَبُو دِرَاسٍ) الْغَوِيُّ<sup>(١)</sup>

### الماسونية

أُخْتُ الْخِدَاعِ، وَابْنَةُ الْمَكْرِ، وَأُمُّ شَمْطَاءَ لـ (ابْنِ ثَهْلِيلٍ)<sup>(٢)</sup>، أَيْنَ تَوْمُ  
نَظَمَهَا الْيَهُودُ فِي خَفَاءٍ وَأَنْشَأُوا نَوَادِي الرِّفَاءِ  
وَكَانَ «هَيْرُذُسُهُمْ» مَنْ أَسَّسَا عَلَى شَفَا جُرْفِ رَسَا  
وَقَدْ دَعَوْا فِي نَهْجِهِمْ إِلَى الْفَسَادِ فِي الْكَوْنِ وَالْإِلْحَادِ وَالشَّرِّ، فَسَادَ  
نُفُوسُهُمْ وَاقْتَنَصُوا ذَوِي الذِّكَا وَكَتَمُوا الْحَقَّ لَهُمْ وَهُوَ ذُكَا<sup>(٣)</sup>  
وَجَعَلُوا الْكَاعِبَ وَاللَّقُوفَا<sup>(٤)</sup> حِبَالَةً لِمَنْ قَلَا الْوُقُوفَا  
حَوْلَهُمْ، وَمَنْ أَبَى الدَّوَامَا - وَكَانَ مِنْهُمْ - أَبْصَرُوهُ السَّامَا<sup>(٥)</sup>

(١) ساطع المصري هو رائد القومية و«المظلم» تكذيب لـ «ساطع»،  
و«أبودراس» كنية الفلهم بالفاء والقاف أو بقافين بينهما لام، أو بفاء  
فيا فلام، عكس المستخِصِف: هو معنى «عفلق» في العربية.

(٢) كنية الباطل عند العرب.

(٣) من أسماء الشمس.

(٤) المرأة المنقادة.

(٥) الموت، والمراد تعذيبهم له أو قتله.

وَفَضَحُوهُ وَافْتَرَوْا وَعَدَّبُوا فَإِنْ نَجَا وَقَالَ شَيْئًا كَذَبُوا  
وَهُمْ ثَلَاثٌ: صِيَّةٌ عُمَيَّانُ كَوْنِيَّةٌ، وَمَنْ لَهُمْ تَيْجَانُ<sup>(١)</sup>  
وَحَدَّعُوا بَعْضَ ذَوِي الْعَمَائِمِ وَغَيْرَهُمْ وَأَنْقَادَ صِنُوفِ النَّائِمِ  
وَأَنْسَلَ مِنْهُمْ فِرْقَةَ الرُّوثَارِي فِي غُرَّةِ الْقَرْنِ، حَمَاكَ الْبَارِي

## النصيرية

مُحَمَّدٌ نَجَلُ نَصِيرِ الْبُضْرِي فِي ثَالِثِ الْقُرُونِ رَأْسُ الْكُفْرِ  
قَالَ: أَنَا الْبَابُ إِلَى الْإِمَامِ ثُمَّ ادَّعَى الْوَحْيَ مِنَ الْعَلَامِ  
وَنَجَلُ جُنْدُبٍ وَالْجُنْبِلَانِي ثُمَّ الْخَصِينِيُّ فَتَى حَمْدَانِ  
وَفِتَّةٌ مِنْ خَلْفِ ذَاكَ الْعَفْكَلِ<sup>(٢)</sup> وَكُلُّهُمْ قَالَ: إِلَهُنَا عَلِيٌّ  
وَحَالِقُ النَّبِيِّ. وَهُوَ قَدْ بَرَأَ سَلْمَانَ، ثُمَّ بَعْدَ سَلْمَانَ ذَرَا  
مِقْدَادَهُمْ، قَنْبَرٌ، وَالْغِفَارِي مَعَ آبْنِ مَظْعُونٍ، وَذِي الْأَشْعَارِ

(١) هم ثلاث فئات:

الأولى: العميان الصغار، وهم: المبتدئون المغرر بهم.

الثانية: الكونية: وهي: أعلى الفئات لا يدخلها سوى اليهود.

الثالثة: الملوكية: وهم: المعبر عنهم في النظم بـ«من لهم تيجان» وهم في المرتبة الوسطى.

(٢) الأحق.

إِنِّي رَوَّاحَةٌ، وَكُلُّ مُوَكَّلٍ      فَالْخَلْقَ وَالرُّعُودَ حَارَ الْأَوَّلُ  
 وَالثَّانِ نَفَخَ الرُّوحَ، وَالْغِفَارِي      مُوَكَّلٌ بِالْكَوَكَبِ السَّيَّارِ  
 وَرَابِعٌ بِمَرَضٍ مُنْتَشِرٍ      وَخَامِسٌ بِقَبْضِ رُوحِ الْبَشَرِ  
 وَأَبْطَلُوا مَعْنَى أُمُورِ الدِّينِ      وَشَرِبُوا الصَّهْبَاءَ عَنْ يَقِينِ  
 وَجَعَلُوا الْجِهَادَ صَبَّ اللَّغْنَةِ      عَلَى الْخُصُومِ وَفُشَاةِ الْمِلَّةِ  
 وَجَوَّزُوا اللَّوَّاطَ وَالنَّكَاحَا      لِمَحْرَمٍ وَنَسَخُوا الْأَرْوَاحَا  
 وَجَعَلُوهُ أَرْبَعًا بِحَسَبِ      قُرْبٍ مِنَ الْإِيمَانِ أَوْ بُعْدِ أَبِي  
 نَسَخَ بِأَدَمِي، وَمَسَخَ فِي الْبَهَمِ،      فَسَخَ بِحَشْرَةٍ، وَرَسَخَ فِي شَجَمِ<sup>(١)</sup>  
 يَقُولُ فِيهِمْ دُو الْفَتَاوَى الْمِذْرَةَ      مَقَالَ ذِي مِعْرِفَةٍ، وَهُوَ<sup>(٢)</sup> هُوَ:  
 أَشَدُّ كُفْرًا مِنْ ذَوِي الْكِتَابِ      وَالْمُشْرِكِينَ وَذَوِي الْحِرَابِ  
 إِذْ مَالُوا الْفِرْنَجَ وَالتَّارَا      وَحَرَّفُوا وَظَاهَرُوا الْكُفَّارَا

### الهندوسية

لَا يُدْرِكُ الْيَوْمَ لَهَا مُؤَسَّسٌ      وَلَا لِبَعْضِ كُتُبِهَا مُهَنْدِسُ  
 سَابِقَةٌ مِيلَادَ عِيسَى بِ«طَوِ» (١٥)      وَالشُّرْكُ فِي قَلْبِ ذَوِيهَا مُنْطَوِي

(١) أعني: الشجر والجماد.

(٢) بتشديد الواو لغة.

وَهُمْ كَثِيرٌ، وَالتَّقَوُا فِي «أُمِّ رَيَّانَ»<sup>(١)</sup>، كَالْمَعْبُودِ عِنْدَ الْقَوْمِ  
وَصَفْوَةُ الْخَلْقِ هُمُ الْبَرَاهِمَةُ لَدَيْهِمْ وَالزُّمَرَةُ الْمُقَدَّمَةُ  
وَحَزَقُ مَوْتَاهُمْ مِنَ الْعَجَائِبِ وَعَلَّلُوا إِخْرَاقَهُمْ يَا صَاحِبِي  
بِعِلَّةٍ، وَهِيَ صُعُودُ الرُّوحِ فِي عُلُوِّ أَشَدَّ وَتَخَلُّصٍ خَفِي  
وَعِنْدَهُمْ لِكُلِّ ذَنْبٍ لَظَى وَالنَّسْخُ لِلْأَزْوَاجِ عَنْهُمْ حُفْظًا

(١) أم ريان كنية البقر عند العرب.

## الخاتمة

قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ: وَهَئِنَا      مَنْظُومَتِي تَطْلُبُ نِخْلَةَ الْبِنَا  
 أَلْبَسْتُهَا الْوَقْفَ وَقُلْبَ الذَّهَبِ      وَبُرْدَةً خَلَعْتُهَا مِنْ أَدْبِي  
 مُشْرِبَةً حُلُوَ الْقَصِيدِ وَالْقَرَى      فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلَاتِ فِي أُمِّ الْقَرَى  
 فِي عَامِ تَبَغْيِ (١٤١٢) وَأَرَدْتُ تَبَغْيِي      كَفُّوا لَهَا بِصُونُهَا عَنْ بِلْغِ  
 مُجَرِّحِ بَرَمِي وَلَا يُيَالِي      بِأَسْهُمِ الظَّنِّ بَرِيءُ الْبَالِ  
 يَجْزِي الَّذِي يَبِينُ فِي شُهَادِ      مُصَنَّفًا، وَهُوَ عَلَى الْوَسَادِ  
 وَعُذْرُهُ حَتْمٌ عَلَيَّ فَالزَّمَنْ      فِيهِ السَّلِيمُ وَالْمُلِيمُ وَالزَّمَنْ  
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرَ الْعَدَدِ      ثُمَّ صَلَاتُهُ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 وَصَحْبِهِ وَتَابِعِ لِلْمُتَهَيِّ      آمِينَ آفَا، وَنَظْمِي انْتَهَى<sup>(١)</sup>

(١) قال أبو محمد: وهذا أوان الختم بما بدأنا به من حمد الله جلَّ ذكره على هداه لنا كثيراً وتوفيقه، والله يغفر لي ولجميع المسلمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

## فهرست الموضوعات

٣	المقدمة .....
٥	الكلام في نوعي التوحيد .....
٧	العابدون غير الله وحكمهم .....
٧	بيان أقسام الظلم والفسوق والنفاق والكفر والشرك .....
٨	مسألة في التوسل وأنواعه الجائزة .....
٨	حكم من أتى كاهنًا أو عرافًا، والاستسقاء بالأنواء والحكمة من خلقها .....
٩	الكلام في السحر وحكم الساحر والنشرة .....
١٠	الكلام عن الكي والتداوي، وفي النظم وشرحه فوائد مهمة .....
١١	أقسام البدعة .....
١٢	أسباب البدع .....
١٢	حكم من أتى ببدعة .....
١٣	نواقض الإسلام .....
	باب: في الكلام في توحيد أسماء الله تعالى وصفاته،
١٤	وهو مشتمل على جملة ما حوته التدمرية .....
١٦	بيان أن الكلام في ذلك يتبين بأصلين ومثلين وخاتمة .....
١٧	الأصل الأول .....
١٩	الأصل الثاني .....
٢٣	فصل في ذكر المثليين: المثل الأول .....
٢٤	مسألة في بيان مذاهب الناس فيما أخبر الله به عن نفسه وعن دار الجزاء .....
٢٥	المثل الثاني .....
	الخاتمة، وفيها ست قواعد
٢٦	القاعدة الأولى .....

٢٧	القاعدة الثانية.....
٢٨	مسألة في إطلاق الجسم والجوهر... إلخ.....
٢٩	القاعدة الثالثة.....
٣١	القاعدة الرابعة.....
٣٤	القاعدة الخامسة.....
٣٧	القاعدة السادسة.....
٣٨	فصلٌ: في ضابط النفي والإثبات.....
٤٩	تنبيه: يتضمن الإشارة إلى توحيد العبادة.....
٤٠	بابٌ: فيمن أثر مذهب الخلف والرد عليهم، وهو مما تضمنته «الحموية»
	ذكر المنحرفين عن طريق الحق، وهم أهل التخيل والتأويل والتجهيل،
٤٤	وهو من «الحموية» أيضاً.....
٤٥	القول في أسماء الله تعالى معنى وعدداً وإطلاقاً... إلخ.....
٤٦	مسألة: وتشتمل على منع إطلاق ما يوهم النقص من الصفات.....
٤٧	فصلٌ: في المعية.....
٤٩	فصلٌ: في الاستواء.....
٤٩	فصلٌ: في صفات ومساائل أخرى.....
٥٢	فصلٌ: في كلام الله تعالى.....
٥٣	كتاب الإيمان: تعريفه وشعبه... إلخ.....
٥٤	فصلٌ: في الإيمان بالملائكة.....
٥٥	فصلٌ: في الإيمان بكتب الله تعالى.....
٥٦	فصلٌ: في الإيمان برسل الله وأنبيائه.....
٥٧	تفريع: فيه الكلام عن الإسراء والمعراج.....
٥٨	فصلٌ: في الإيمان باليوم الآخر.....
٦١	فصلٌ: فيه الكلام عن الحساب والعرض والميزان ومساائل أخرى.....

- ٦٣ ..... تفريع: فيه الكلام عن الروح وخلاف الناس فيها
- القول في الجنة والنار والكلام عن فناء النار وما صُفِّ في ذلك
- ٦٤ ..... وقول ابن تيمية في فوائده وتحقيق المقام
- ٦٨ ..... القول في الشفاعة وأنواعها
- ٦٩ ..... مسألة: فيها الكلام عن الكبيرة
- ٧٠ ..... فصل: في الإيمان بالقدر وفذلكة حسنة
- ٧٢ ..... مناظرة
- ٧٤ ..... مسألة: في الرزق
- ٧٤ ..... القول في الصحابة رضوان الله عليهم وبيان فضلهم
- ٧٦ ..... تفريع: فيه الكلام عن الأتباع والقول العدل في يزيد بن معاوية
- ٧٧ ..... التكفير وحكمه وضوابطه وفيه إرشادٌ نافع ومهم
- ٧٨ ..... مسألة: فيها الصلاة خلف البر والفاجر تاحشياً للفرقة وطلباً للألفة
- القول في الأئمة والولاء وطاعتهم والدعاء لهم وعدم الخروج عليهم
- ٧٨ ..... ولو جاروا، والبراءة من أهل البدع
- ٨٠ ..... القول في الفرقة الناجية
- ٨٠ ..... خاتمة مهمة
- ٨١ ..... بيتان فاصلان بين نظم الاعتقاد والفرق
- ٨٢ ..... الفرق والمذاهب المعاصرة
- ٨٣ ..... الإباضية والخوارج
- ٨٤ ..... أهل الاعتزال
- ٨٥ ..... أهل التشيع
- ٨٦ ..... أهل التصوف
- ٨٧ ..... الإثنا عشرية
- ٨٨ ..... البابية والبهاية

٨٩	البوذية
٨٩	التجانية
٩٠	التغريب
٩٠	حزب البعث الاشتراكي
٩١	الدروز
٩١	الرأسمالية
٩٢	السيخ
٩٢	الشيوعية
٩٣	العلمانية
٩٣	فكر الاستشراق
٩٤	القاديانية
٩٤	القرامطة
٩٥	القومية العربية
٩٦	الماسونية
٩٧	النصيرية
٩٨	الهندوسية
١٠٠	خاتمة، نسأل الله حسننها
١٠١	فهرست الموضوعات